

مَنْ تَحْيَا اللَّهَ فَاتَّبِعْهُ يَحْيَا اللَّهُ  
 ایران مصطفیٰ کی نصرت میں دیکھ کر کئی کا قول ذکر دار

الحمد لله

CHECKED 1995

سال

# ایکین فرمیدین

Checked

1987

دو قس مسائل کا ثبوت احادیث رسول کریم کا و اقوال صحابہ کبار  
 اور فضلاء علمائے کرام سے ایسا دیا گیا ہے کہ مخالفین  
 کو بھی انکار کی کوئی مجال نہیں رہتی

مصنف

مولانا ابوالوفاء عثمانی صاحب مولوی فاضل مصنف تفسیر عثمانی  
 برقی طبع روز بازار اہل اسلام سرزمین ہما شیعہ مولوی عزیز محمد صاحب مصنف تفسیر عثمانی

ہفتہ واخبار

# احادیث

یہ اخبار کیا ہے؟ مجمع البحرین ہے یعنی دنیاء کا مجموعہ۔ ۲۲×۱۸  
 کے ۱۶ بڑے صفحوں پر ہفتہ وار ہر جمعہ کے دن امت سے شائع ہوتا  
 ہے جس میں ملکی مذہبی، اخلاقی اور تاریخی مضامین چھپنے کو علاوہ  
 متفرق سوال و جواب، دینی فتاویٰ اور مخالفین کے اعتراضات کے  
 جوابات وغیرہ درج ہوتے ہیں۔ اور ایک دو صفحوں پر دنیا کی چیدہ خبریں  
 بھی درج ہوتی ہیں۔ غرض یہ اخبار توحید و سنت کا حامی، شرک و  
 بدعت کا دشمن، مخالفین کے سامنے ڈال کا کام دینے والا اور دنیا  
 کی چیدہ خبریں بتانے والا ہے قیمت :- سالانہ پانچ روپیہ دس  
 نمونہ کا پرچہ ۲ روکا ٹکٹ آنے پر روانہ ہوگا۔

تمام درخواستیں بنام مینجرا اخبار اہل حدیث ہوں



ہندوستان میں علم حدیث عرصہ سے جاری ہے مگر عمل باحدیث  
 تھوڑے عرصہ سے جن علماء کرام رضی اللہ عنہم نے عمل باحدیث کو  
 خالی الذہن غیر جانبدار ہو کر محض ہدایت نفس کیلئے پڑھا اور پڑایا اور انکو  
 عمل باحدیث کا بھی شوق ہوا اور انہوں نے اس علم کے عشق میں دیوانہ و  
 وجد میں یہ شعار پڑھے ۛ

کیا تجھ سے کہوں حدیث کیا ہے یہ دردانہ فوج مصطفیٰ ہے  
 صوفی و عالم و حکیم دینی ! یہ کرتے رہے اسی کی خوشہ چینی  
 بابا کے ہاں سے کون لایا؟ جس نے پایا یہیں سے پایا  
 عمل باحدیث کے ظاہری نشانوں میں سے دو نشان کھلے ہیں جو  
 پانچوں وقت نماز میں ظہور پذیر ہوتے ہیں نبی اکرمؐ بالخصوص اور فرعیہ میں

ان دونوں مسائل میں علماء حدیث کی طرف سے بہت کچھ لکھا گیا تاہم  
 مانعین کی طرف سے اسپر پردہ پوشی کی کوشش جاری ہے اور ہر عوام  
 عامل باحدیث کو بھی ضرورت ہے کہ ان دونوں نشانوں کا ثبوت  
 ہاتھ میں رہے تاکہ بروقت ضرورت پیش کر سکیں اسلئے یہ مختصر سا  
 رسالہ جس کا نام ہے ”آمین رفیع دین“ اردو میں لکھ کر شائع کیا گیا۔  
 اس میں نفس مسئلہ کا ثبوت دیا گیا ہے اور آجکل کی پدرم کی طرح کسی فرقہ  
 یا کسی مصنف کی ولازاری یا حملہ آری نہیں۔ اَعَاذَ اللہ مِنْہُ ۔

رَبَّنَا لَقَبَلْنَاكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

عالمین باحدیث کو ضروری ہے کہ نماز موافق  
 سنت صحیحہ کے پڑھائیں جب اُن کا دعویٰ

اطلاع

ہے کہ ع  
 کسی کا ہو ہے کوئی نبی کے ہوتا ہیں ہم  
 تو پھر نماز جیسی عبادت کو موافق سنت ادا کرتے ہیں کیا عذر ہو  
 ہے؟ اللہ الموفق

ابوالوفار ثنائی رحمہ اللہ  
 مصنف تفسیر ثنائی وغیرہ  
 امرتسر  
 طبع  
 اول  
 صفر ۱۴۳۲ھ اکتوبر ۱۹۱۱ء



# آمین بآلکجر

ابو ہریرہ صحابی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر جب آمین  
آمین کہی تو تم بھی آمین کہو فرشتے بھی آمین  
کہتے ہیں، جسکی آمین فرشتوں کی آمین سے  
موافق ہوگی اوسکے سبب وہ مسما ہو جائیگی  
و اہل حضری صحابی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی  
جب آپ نے آیت وَلَا الضَّالِّینَ پڑھی تو  
اوپر آواز سے آمین کہی۔

و اہل بن حجر صحابی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں،  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی وَلَا الضَّالِّینَ پڑھتے  
تھے تو بلند آواز سے آمین کہتے تھے۔  
ابو ہریرہ صحابی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم جب کبھی یہ آیت پڑھتے  
غیر المضموع علیہم وَلَا الضَّالِّینَ تو آمین  
کہتے یہاں تک کہ پہلی صف کے لوگ سن لیتے  
اُمّ الحصین صحابی رضی اللہ عنہا سے روایت  
ہے اس نے آنحضرت کے پیچھے نماز پڑھی۔  
جب آپ نے وَلَا الضَّالِّینَ پڑھا تو آمین بلند کہی

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اذا من الکامام  
فامنوا فانہ من واقع تامینہ تاعین  
الحلا نکة غفرلہ ما تقدم من ذنبہ۔  
(بخاری مسلم وغیرہ)

عن وائل الحضرمی انہ صلی خلف النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم فلما قال وَلَا الضَّالِّینَ  
قال آمین را فاعبرا صوته اخبر بالیہقی  
فی سنتہ

عن وائل بن حجر قال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اذا قرء وَلَا الضَّالِّینَ  
قال آمین ورفح بھما صوته (ابوداؤد)  
عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اذا تلا غیر المضموع  
علیہم وَلَا الضَّالِّینَ قال آمین حتی یسمع  
من یلیہ من الصف الاول۔ (ابوداؤد)  
عن اُمّ الحصین انھا صلت خلف رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما قال لَا الضَّالِّینَ  
قال آمین فسمعتہ وہی فی صف النساء

اسحق بن راہویہ (تخریج ہدایہ للذیلی) یہاں تک کہ اُمّ الحسینؑ جو عورتوں کی صف میں

تھیں آنحضرتؐ کی آمین کو سنا #

آمین بالجبر کے مسئلہ نے اپنی قوتِ دلائل کی وجہ سے یہاں تک اثر کیا ہے کہ بعض اکابرِ حنفیہ کو بھی اپنا قائل بنالیا۔ بغرض اختصار ہم اس موقع پر چار گواہ پیش کرتے ہیں۔ دو متقدمین علماء کبار میں سے، دو متاخرین علماء بجا میں سے۔  
متقدمین میں سے ہماری مراد شیخ ابن الہمام شافعی ہائے اول و اول کے شاگرد خاص علامہ ابن امیر الحاج شافعی شافعی مزیہ المصطفیٰ ہیں۔ اور متاخرین سے مراد ہماری مولانا عبدالحی کھنوی اور مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہم اجمعین ہیں۔ ان چاروں کی باوجود حنفی ہونے کے شہادت کافی سے زیادہ موثر ہے۔  
مولانا عبدالحی کھنوی مرحوم حاشیہ شرح وقایہ پر لکھتے ہیں :-

قد ثبت الجہد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسانید متعّدۃ یقوی بعضها بعضاً فی سنن ابن ماجہ والنسائی و ابی داؤد و جامع الترمذی و صحیح ابن حبان و کتاب الام للشافعی علیہا وعن جمع من اصحابہ (علیہ السلام) بآیات ابن حبان فی کتاب الثقات وغیرہ و لہذا اشار بعض اصحابنا کابر الہما فی فتح القدیر و تلخیص ابن امیر الحاج فی حلیۃ المحلی شرح منیۃ المصلی الی قوتہ رد المسئ (جلد اول صفحہ ۱۶۷)

آمین بلند آواز سے کہنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی سندوں کیساتھ آئی ہے جن میں سے بعض بعض کو قوت دیتی ہیں۔ یہ روایات ابن ماجہ، نسائی، ابوداؤد، ترمذی، صحیح ابن حبان، اور کتاب الام شافعی وغیرہ میں آئی ہیں اور حضرت کے اصحاب کی ایک جماعت سے بھی کئی ایک روایات ابن حبان کی کتاب الثقات وغیرہ میں ہیں اسلئے ہمارے (حنفیہ کے) بعض علماء نے جیسے شیخ ابن الہمام زفتح القدیر میں اور کئی شاگرد ابن امیر الحاج نے شرح

منیۃ المصلیٰ میں آمین بالجبر کی روایتوں کی قوت کی طرف اشارہ کیا ہے #  
یعنی تسلیم کیا ہے کہ آمین بالجبر بہت آہستہ کے اندر سے روایات کے قوی ہے۔

یہ نہیں جو بعض لوگ کہا کرتے ہیں کہ اونچو اور آہستہ دونوں فعل برابر ہیں۔  
رئیس الاخاف شیخ ابن الہمام نے آہستہ آمین کی کل روایات کو ایکجا جمع کر کے بطور فیصلہ کے کہا ہے :-

لوکان الی فی هذا الشئ لضعف بان  
رأى الخفص يرا د بها عدم القرع  
الحنيف وروايت الجهم عن جوف لها  
فی زوال الصوت وذيله يدل علی هذا  
ما فی ابن ماجه كان علیه السلام اذا  
تلى غير المصنوع عليه ذكر الصلوات  
قال آمین حتی یسمع من فی الصف الاول  
بها المسجل  
رفقہ القدیر جلد ۱ ص ۱۱۱

اگر مجھے اس امر میں کچھ اختیار ہو تو میں اس  
اختلاف کو یوں رفع کروں کہ جو روایات آہستہ  
کی آئی ہے اس سے مراد چیخنے کی نفی ہو  
یعنی بہت چلا کر آمین نہ کہتے تھے اور جو  
جہر کی روایت آئی ہے اس سے مراد منا  
آواز سے کہنے کے ہیں اس تطبیق پر دلیل  
ابن ماجہ کی روایت ہے جس میں ذکر ہے کہ آنحضرت صلعم  
جب تک الصلوات پڑھتے تو آمین کہتے تھے اتنی کہ  
پہلی صف والے میں آیت پھر دیکھتے کہتے تھے سو جگہ

شیخ ابن الہمام علما حنفیہ میں کوئی معمولی درجہ کے عالم نہیں بلکہ اس درجے  
کے ہیں کہ ان کی بابت شامی رد المحتار میں لکھا ہے :-

نوٹ

”کنال ابن الہمام بلغ رتبۃ الاجتہاد“ (مصری جلد ۴ ص ۲۸۸)  
چوتھے گواہ حضرت مولانا رشید احمد صاحب مرحوم گنگوہی ہیں۔ آپ سے سوال  
ہوا جس کا آپ نے جواب دیا۔ سوال و جواب درج ذیل ہیں :-

اگر کوئی غیر مقلد ہمارے پاس جماعت میں کھڑا ہو اور غیہ اور آمین  
باجہر کرتا ہو تو اس کے پاس کھڑا ہونے سے ہمارے نماز میں تو کچھ

سوال

خرابی نہ آئیگی یا ہماری نماز میں کبھی کبھ فساد واقع ہوگا؟

کچھ خرابی نہیں آئیگی۔ ایسا تعصب اچھا نہیں۔ وہ بھی عامل بحدیث

الجواب

ہے۔ اگرچہ نفسانیت سے کرتا ہے مگر فعل تو فی حد ذاتہ درست

+ سلام ہوتا ہے سائل نے بھی لکھا ہوگا کہ غیر مقلد نفسانیت ہی کرتے ہیں یوں کہ مرحوم نے یہ لفظ نہ مانگا  
جواب دیا جس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی نفسانیت سے بھی کہے تو اس کو رد کرنے کا کسی کو حق حاصل نہیں  
کیونکہ فعل درست ہو اس کی نیت بد ہو تو خدا سے بڑا بدلہ پائیگا ۱۷ منہ

ہے“ (فتاویٰ رشیدیہ جلد اول ص ۶)  
**خاتمہ بانجیر** | خاتمہ پر ہم ایک واجب التعمیم مسلم الطرفین بزرگ کا فتوے  
 بطور تبرک نقل کرتے ہیں۔

حضرت الشیخ محبوب سبحانی مولانا سید عبدالقادر جیلانی قدس سرہ فرماتے ہیں  
 ”والجہر بالقراءة ما بین“

(غنیۃ الطالبین مصر ص ۱۰)

یعنی نماز کی سنتوں میں یہ بھی سنت ہے کہ چہری نمازوں میں قراءۃ اور  
 آمین بلند آواز سے کہی جائے ”انجوشہ“

# رفیع دین!

مسئلہ رفیع دین بھی ائمہ دین اور حنفیہ میں مسائل متنازعہ فیہا میں سے  
 ایک ہے جس کی کیفیت یہ ہے کہ رکوع جاتے اور سر اٹھاتے وقت دہول  
 ہاتھ اسی طرح اٹھائیں جس طرح شروع تکبیر تحریمہ کے وقت اٹھائے  
 تھے اس کو رفع یدین کہتے ہیں۔ ائمہ دین کا دعوے ایسا صاف ہے کہ حنفیہ کو  
 بھی تسلیم ہے اس لئے بقاعدہ علم مناظرہ ائمہ دین اپنا ثبوت دینے سے  
 سبکدوش ہیں۔ کیونکہ علماء حنفیہ کو تسلیم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 رفع یدین کی تھی۔ مگر وہ کہتے ہیں کہ بعد کرنے کے چھوڑ دی۔ یعنی منسوخ  
 ہو گئی۔ پس نسخ کا ثبوت دینا ادین کے ذمہ ہے۔ کرنے کا ثبوت خود ادین کو  
 مسلم ہے

تاہم بطور اثبات چند حدیثیں نقل ہیں:-

محمد بن عمر کہتے ہیں میں نے ابو حمید الساعدی صحابی کو  
دس اصحاب میں بیٹھے ہوئے یہ کہتے سنا ہے انہیں  
سے ایک ابو قتادہ صحابی تھے ابو حمید نے کہا تھا  
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز میں کھڑے  
جانتا ہوں وہ بولے تو ہم سے پہلے اپنی صحبت میں آیا  
تھا اور نہ ہم سے زیادہ حاضر تھا کرتا تھا اوس نے کہا  
اں بات تو یہی ہے وہ بولے اچھا پیش کر دو اس پر  
ابو حمید نے کہا آنحضرتؐ جب نماز کو اٹھتے تو سیدھے  
کھڑے ہو جاتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک  
انکو موٹھ صول کی برابر کرتے پھر جب کوع کرنا چاہتے تو  
رفیعین کرتے یہاں تک کہ دونوں ہاتھ موٹھ ہوں تک  
پھر بچا دیتے پھر اللہ اکبر کہہ کر کوع کرتے پھر کمر سیدھی تو  
سر نہ پیچے کر لے اور نہ اوپر اور اپنے دونوں ہاتھ دونوں  
گھٹنوں پر رکھتے پھر کہتے سمع اللہ من حمدہ اور رفیعین  
کرتے اور سیدھی کھڑے ہو جاتے یہاں تک کہ ہر ٹہری  
اپنی جگہ پر سیدھی آجاتی پھر زمین کی طرف جھکے سجدہ  
کر نیو پھر اللہ اکبر کہتے اور دونوں بازو اپنے دونوں  
پہلوؤں سے الگ رکھتے اور پیروں کی انگلیاں کھول  
دیتے پھر بایاں پیڑ مردہ کر اوس پر بیٹھتے یہاں تک  
ہر ٹہری اپنی جگہ پر آجاتی پھر اللہ اکبر کہہ کر دوسرے سجدہ  
کو جاتے بعد سجدہ پھر بایاں پیڑ بچا کر اوپر بیٹھ جاتے  
یہاں تک کہ ہر ٹہری اپنی جگہ پر آجاتی پھر دوسری رکت  
کو اٹھتے اور پہلی کی طرح اسی ہی فعل کرتے یہاں تک

عن محمد بن عمرو بن عطاء عن  
ابی حمید الساعدی قال سمعتہ و قال  
فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم احدہم ابو قتادہ بن  
رعی یقول انا علمکم بصلوۃ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قالوا ما کنتم اقد منالہ صحبتہ و  
لا لکنوالہ اتیاناکل بلی قالوا  
فاعرین فقال کان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام للصلوۃ  
اعتدل قائما و رفع یدیه حتی  
یحاذی بھما منکیبہ فاذا اراد ان  
یرکم رفع یدیه حتی یحاذی بھما  
منکیبہ ثم قال اللہ اکبر و رکع  
ثم اعتدل فلم یصوب راسہ  
ولم یقنع و وضع یدیه علی کتفیه  
ثم قال سمع اللہ من حمدہ و رفع  
یدیه و اعتدل حتی یرجع کل عظم  
فی موضعه معتدلا ثم ہوی الی الارض  
ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم جافی  
عصن یدہ عن البطن و قتم اصابع  
رجلیہ ثم ثنی رجلہ الیسر و قد علمنا  
ثم اعتدل حتی یرجع کل عظم فی

کہ جب تیسری رکعت کو اٹھتے تو بھی کھڑے ہو کر رفیعین کرتے ہیں کہ دونوں فتول کے دونوں ہونڈھوں کے برابر کرتے جیسے شروع نماز کے وقت کیا تھا۔ باقی نماز بھی اسی طرح پڑھتے جب آخری رکعت ہوتی جس میں نماز ختم ہوتی ہے اس رکعت کے اخیر میں بایں پیر باہر نکال کر اپنی بایں ران پر بیٹھ جاتے پھر سلام دیتے یہ سن کر اون رسول اصحاب کرام نے کہا تو نے سچ کہا ہے

آنحضرتؐ نے  
عمر بھڑا ایسی ہی نماز  
پڑھی  
ہے

موصنفہ بعد لاثم ہوی ساجد  
ثم قال الله اكبر ثم ثني جله وقعد  
واعندل حتى يرجع كل عظم في موضعه  
ثم خفض ثم صنع في الركعة الثانية  
مثل ذلك حتى اذا قام من  
السجدة تين كبر ورفع يديه حتى  
يحاذي عظام منكبيه كما صنع حين  
افتتح الصلوة ثم صنع كذلك  
حتى كانت الركعة التي تنقضي فيها  
صلوة آخر رجله اليسرى وقعد على  
شبه متور كما ثم سلم قالوا صلت  
هكذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم  
(ترمذی ص ۱۲)

یہ حدیث مفصل اور مشرح ہے اس کے ہوتے ہوئے کسی دوسری حدیث کی حاجت نہیں تاہم دو تین اور بیان کرتے ہیں۔ دوسری حدیث یہ ہے۔

حضرت عمرؓ کے بیٹے عبداللہ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ جب نماز شروع کرتے دونوں ہاتھ اٹھاتے ہیں کہ ہونڈھوں کے برابر کرتے اور جب رکوع کرنا چاہتے تو رفیعین کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفیعین کرتے

عن سالم بن عبد الله ابن عمر عن  
ابيه قال رايت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا استقنت الصلوة  
رفع يديه حتى يحاذي منكبيه و  
اذا اسرادان يركع وبعد ما يرفع راسه  
من الركوع ولا يرفع من السجدة تين  
(بخاری مسلم وغیرہ)

اور دونوں سجدوں میں نہ کرتے یہ بتو ابھی اپنے مفہوم میں صاف ہوا تیسری حدیث سنئے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ جب نماز کو اٹھتے  
تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع کیلئے نیچے گھٹکتے  
تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین  
کرتے۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ  
كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ الْكَتُوبَةِ  
كَبَّرَ وَسَرَفَ يَدَيْهِ جَاءَ وَمَنْكَبِيهِ وَيَسْمَعُ  
مِثْلَ ذَلِكَ إِذَا قَضَى قِرَاءَتَهُ وَارَادَ  
أَنْ يَرُكَعَ وَيُسَبِّحَهُ إِذَا سَرَفَ مِنَ الرُّكُوعِ  
(اصحاب السنن - بھاری درجہ دوم)

یہ روایات محدثین کی کتب میں سے ہیں۔ اب ہم حنفیوں کے مسلک امام محمد  
کی کتاب سے رفیعین کی حدیث نقل کرتے ہیں تاکہ ہر طرح سے تسلی ہو جائے  
امام محمد جبکی محدث - مساعی احمد ہمدردی سے حنفی مذہب کا سراپا جمع ہوا ہے  
فقہ کا ذخیرہ انہی کا جمع کیا ہوا ہے اپنی حدیث کی کتاب موطا میں روایت  
کرتے ہیں۔

ابن عمر رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے  
تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع کیلئے نیچے گھٹکتے تو  
رفع یدین کرتے اور جب رکوع سے سر  
اٹھاتے تو رفع یدین کر کے سبح اللہ لہن  
اور ربنا ذلک الحمد کہتے۔

ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين يقيم اذا فطم الله يداه من رفع يديه  
هذاه عنكيبه اذا كان الركوع ورفعيه  
واذا سرفه سرفه من الركوع سرفه يدي  
ثم قال سمع الله من حمده ثم قال ربنا  
ولك الحمد (موطا مجھے کھنوی ص ۸)

الحمد کہ احادیث متفقہ بروایات محدثین اور حنفیہ یہ بات ثابت ہوئی کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیسے شروع نماز میں رفیعین کرتے تھے رکوع  
کے وقت بلکہ تیسری رکعت کو اٹھتے وقت بھی کرتے تھے۔

آپس مسئلہ کو لمبیا ط کثرت روایات کے اتنا زور ہے کہ صاحب سفر السعادت  
(علامہ محمد الدین فیروز آبادی مصنف قاموس سفر السعادت میں لکھتے ہیں کہ

قد ثبت رفع الیدین فی هذه  
المواضع الثلاثة. ولکثرة روايته  
شابه المتواتر فقد صح فی هذا الباب  
اربع مائة خبر واثرون في العشرة  
المبشرة ولم يزل على هذه الكيفية  
حتى رحل عن هذا العالم ولم  
يثبت شئ غير هذا (سفر المسعودی ص ۹۹)

رفیعین ان تین مواقع پر آنحضرتؐ سے  
ثابت ہے اور کثرت روایات کی وجہ  
سے متواتر حدیث کے مشابہ ہے اس  
مسئلہ میں چار سو حدیثیں اور آثار آئے  
ہیں۔ عشرہ مبشرہ صحابہ کرام نے ان کو  
روایت کیا ہے۔ آنحضرتؐ ہمیشہ  
اسی طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ اس دنیا کو  
انتقال فرمایا اسکے سوا کچھ ثابت نہیں ہوا

بلا لا سیوطی بھی اسی کے قائل ہوئے  
ذکر السیوطی فی رسالۃ الاترہاد  
التناثرۃ فی الاخبار المتواترة ان  
ثبت الرفع متواتر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
(التعلیق المجد علی موطا احمد ص ۹۹)

سے ہیں کہ رفیعین کی حدیث متواتر ہے۔  
امام سیوطی نے اپنے رسالہ ازار متناثرہ  
میں لکھا ہے کہ رفع یدین کی حدیث  
آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر  
آئی ہے

حضرت استاد الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں :-  
والذی یرفع أصحاب الی من لا  
یرفع فان احادیث الرفع اکثر  
واثبت (حجة الله مصری ج ۲ ص ۲۸)  
آئین رفیعین (علماء اخاف) کی سند و فتوہ دلیل وہ حدیث ہے جو  
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں آئی ہے :-

ابن مسعود صحابی نے کہا۔ میں تم کو آنحضرتؐ  
کی طرح نماز نہ پڑاؤں یہ کہہ کر  
نماز پڑھی اس نماز میں صرف پہلی  
دفعہ ہاتھ اٹھائے

قال ابن مسعود الا اصری بکم  
صلوة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم  
سکر فصلی فلم یرفع یدیه الا  
اول مرة (ترمذی)



اس حدیث کی بابت احناف کرام کہتے کہ رفیعین کرنے کے ثبوت کی حدیثوں کی تاسخ ہے۔ حالانکہ نسخ کے لئے کئی شروط ہیں۔ اول شرط یہ ہے کہ دونوں حدیثیں ایک قوت کی ہوں۔ یعنی صحت میں دونوں برابر ہوں ابن مسعود کی حدیث کی بابت ترمذی میں امام ابن المبارک کا قول نقل ہے کہ

قال عبد الله ابن مبارك قد ثبت حديث من يرفع وذکر حديث الذهري عن سالم عن ابيه و لم يثبت حديث ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرفع الا اول مرة.

(ترمذی)

عبد اللہ بن مبارک نے کہا رفیعین کرنے کی حدیث ثابت ہے۔ چنانچہ زہری نے سالم سے اس نے اپنے باپ عبد اللہ سے روایت کی ہے۔ (جو کہ ششہ صفحات پر نقل ہو چکی ہے) اور ابن مسعود کی روایت ثابت نہیں ہوئی کہ حضرت نے سوا پہلی دفعہ کہ رفیعین نہیں کی

جیس ایک جواب تو یہی ہے کہ حدیث عدم رفع کی رفع والی کے برابر نہیں۔ دوسری بڑی شرط یہ ہے کہ اول و دونوں حدیثوں میں تطبیق نہ ہو سکے حالانکہ یہاں ہو سکتی ہے وہیوں کہ ابن مسعود نے ضروری ضروری کام بتائے ہونگے جنکے بغیر نماز میں نقص لازم آتا ہو۔ رفیعین نہ کرنے سے نماز میں نقص لازم نہیں آتا۔ البتہ فعل کا جو ثواب ملتا تھا وہ نہیں ملیگا۔ جب دونوں حدیثوں میں تعارض اور تناقض ہی نہیں تو نسخ کیسا؟

مولانا عبدالحی کھنوی حنفی مرحوم دونوں طرح کی حدیثیں (کرنے، نہ کرنے کی) نقل کر کے بطور فیصلہ کے فرماتے ہیں:-

والقد المتحقق في هذا الباب هو ثبوت الرفع وترك كليهما عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم الادواة الرفع من الصحابة جعفر وغيره وفاة الترك جماعة

اس مسئلہ (رفیعین) میں قدر مشترک یہ ہے کہ فعل اور ترک دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں مگر رفیعین کرنے کے راوی صحابہ میں سے ایک بہت بڑی جماعت ہے اور ترک

قلیلة مع عدم صحة الطرق عنهم لا عن  
ابن مسعود وكذلك ثبت التزاور  
ابن مسعود واصحابه باسانيد مختلفة  
فاذن مختارات الرقة ليس لبسته وكونه  
يلازم تاركها الا ان ثبوت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم لا كذا وارجح واما دعوى منسحق  
كما صدر عن المطحونى معتز الحسن الظن  
بالصفحة التاكيين وابن الهمام والعيث  
وغيرهم من اصحابنا فليست بمبرهن عليها  
بما نشقى الحليل ويروى القليل

(التعليق المجلد ۵۹)

رفیدین کے راوی ایک قلیل جماعت اور وہ  
روایات صحیح طریق پر بھی نہیں آئیں ہو سکتے  
ابن مسعود کی روایت کے اسبطح ابن مسعود  
رضی اللہ عنہ اور ان کے شاگردوں سے قالین  
سنہ دل کیراتہ روایات آئی ہیں نیز ہمارا  
پسندیدہ خیال یہ ہے کہ رفیدین ایسی سنت ہے  
نہیں کہ اس کے ذکر میں کوئی کلامت کی جائے  
ہاں اس میں شک نہیں کہ شہادت اور نکاح حضرت  
سے اکثر اور راجح تر ہے یعنی کرنا جو سب  
ثواب ہے اور بعض صحابہ کے ذکر سے  
محض حسن ظن سے نسخ کا دعویٰ کرنا جیسا طحاوی

اور ابن ہمام وغیرہ نے ہوا ہے یہ غوی کچھ نقل نہیں جو سائل اور مستر من کی تشفی کر سکتے  
اللہ اعلم

مولانا عبدالحی مرحوم نے مسئلہ رفیدین میں ہماری رائے ظاہر کر کے ہے جو  
مولانا اسماعیل شہید رحمتہ اللہ علیہ نے تنویر العینین میں لکھی ہے مولانا کھنوی کا  
حنفی اوعام کے ساتھ رفیدین کو مستحب بھی ماننا نزاع کے لئے بیشک ضرور  
ہے۔ (عقرو)

مثلاً سابق خانہ پر حضرت الشیخ محبوب سبحانی سید عبدالقادر جیلانی  
قدس سرہ کا فتوے اس بارے میں تبرکاً ہم نقل کرتے ہیں۔  
خاتمہ بخیر

حضرت مدوح فرماتے :-  
اما الهیات فخمس وعشرون  
هيئت رفع اليد من عند الافتتاح  
والركوع والرفع منه وهو ان يكون  
نماز کی سنتیں یا مستحبات پچیس ہیں شروع  
میں ہاتھ اٹھانے رکوع کو جالتے ہوئے  
اور سر اٹھاتے ہوئے رفیدین کرنا۔ رفیدین

کفایہ مع منکیب و ابھامہ عند  
شخصتہ اذنیہ و اطراف اصالبہ  
مع فروع اذنیہ (غنیہ مصی جلد اول)

مقام شکر ہے کہ یہ دونوں مسئلے اہادیث اور آثار سے ثابت ہوئے  
کے علاوہ حضرت الشیخ الجلیلانی رضی اللہ عنہ جیسے بزرگوں کے بھی  
پسندیدہ ہیں بلکہ حضرت مدوح ان کے کرتے کا اپنے مریدوں کو حکم دیتے ہیں  
اس لئے جن لوگوں کو حضرت مدوح سے حسن عقیدت ہے، ان کو ان لوگوں  
سننوں کے رواج دینے میں سعی ملیج کرنی چاہیے۔ نیز ان کے پھیلانے والے  
(اہل حدیث اصحاب) سے ان کو دلی محبت رکھنی چاہئے۔  
پائے رنگ یوسفہ جنوں خلق کلمتہ ایچہ بود  
این سگے در کونے لیئے گا ہے گاہے زنتہ بود

## رفع غلطی

جو لوگ سنی سنائی کہا کرتے ہیں کہ زمانہ رسالت میں منافق لوگ بھلوں  
میں بُت لایا کرتے تھے۔ اُن کے بُت گرانے کے لئے آنحضرتؐ نے رفیعین  
کا حکم کیا تھا۔ پھر جب سارے مسلمان ہو گئے تو رفیعین منسوخ کر دیئے  
یہ قول اور خیال ان کا سراسر غلط ہے۔ اس کی غلطی کا زبردست ثبوت  
خود انہی روایات میں ملتا ہے کہ چونکہ ان روایات میں تینوں مواقع میں  
رفیعین کرنے کا برابر ذکر آیا ہے۔ (۱) پہلی تکبیر کے وقت۔ (۲) رکوع جاتے  
وقت۔ (۳) رکوع سے سر اٹھاتے وقت۔ اگر بھلوں سے بُت گرانے منظور  
تھے۔ تو وہ پہلی ہی رفیعین سے گر جاتے ہو گئے پھر رکوع میں رفیعین کر لیتے

سے کیا فائدہ؟

علاوہ اس کے رفیعین سے بغل کی چیز نہیں گرتی۔ البتہ رکوع میں کہنیا اور بائیں  
سیدھی کھینچ کر رکھنے سے گر سکتی ہے۔ پس ثبت گرانے کے لئے خود رکوع ہی کافی تھا۔  
اگر یہ حکم منسوخ ہوتا تو بڑے پیر حضرت الشیخ سید عبدالقادر جیلانی  
علاوہ اسکے

قدس سرہ کیوں اس پر عمل کرنے کا ارشاد فرماتے تعجب  
ہے حضرت الشیخ کی نسبت مافین آمین و رفیعین کو بہت زیادہ عقیدت  
ہے۔ جو ہونی چاہیے۔ تاہم اون کو شریعات میں اتنا کم درجہ خیال کرتے  
ہیں کہ اون نسخ حدیث کا علم نہوا۔ حالانکہ حضرت مسدوح کا زمانہ چھٹی  
صدی ہجری اور اس زمانہ میں تمام حدیثیں کتابی صورت میں جمع ہو چکی تھیں۔  
یہ خیال (بغلوں میں ثبت دبانے کا) ایسا غلط ہے کہ خود علمائے حنفیہ نے  
بھی کہیں اسکا ذکر نہیں کیا۔ اللہ اعلم

حیرت انگیز بات

بوجودیکہ یہ دونوں فعل ایسے ہیں کہ بعض اکابر علمائے  
حنفیہ بھی ان کی صحت کے قائل ہو گئے ہیں تاہم  
آجکل کے بعض حنفی علماء کسی مسجد میں کرنے والوں کو فساد ہی کہتے ہیں۔  
کیونکہ اون کے کرنے سے حنفی لوگ چڑتے ہیں۔ ان کے چڑنے پر وہی  
حنفی علماء راہلحدیث کو منع کا فتوے دیتے ہیں کہ چونکہ تمہارے کرنے سے  
فساد ہوتا ہے لہذا تم نہ کرو۔ اے کاشش یہ لوگ انصاف کرتے تو نزاع  
کرنے والوں کو نزاع کرنے سے منع کرتے۔ نہ یہ کہ ایک سنت یا مستحب  
کام کے کرنے والوں کو روکتے۔ سنئے! مفید اس کو نہیں کہتے جو ایک  
جائز بلکہ باعث ثواب کام کرے بلکہ اس کو کہتے ہیں جو کسی دوسرے  
کو کار ثواب یا کم از کم جائز کام کرنے سے مانع ہو۔ چنانچہ سنیہ میں  
دہلی میں ایک مقدمہ ہوا۔ جسکی تفصیل یہ ہے۔ کسی خدا بخش نامی شخص  
نے اپنے محلہ کی مسجد میں آمین یا بحمد کہی۔ اس پر نزاع ہوئی۔ مقدمہ عدالت

تک گیا۔ حاکم ضلع (ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ) نے خدابخش کو آئین بالجبر کہنے سے منع کر دیا۔ اور دفعہ ۱۰۴ کے ماتحت چھ ماہ تک حفظ امن کی ضمانت طلب کی۔ خدابخش مذکور نے چیف کورٹ لاہور نگرانی کی۔ لاہور میں جو فیصلہ ہوا۔ اسکا خلاصہ یہ ہے:-

”چونکہ دفعہ ۱۰۴ مجموعہ ضابطہ فوجداری کی رو سے کسی مجسٹریٹ کو یہ اختیار نہیں دیا گیا ہے کہ کسی شخص کو اپنے جائز حقوق کے استعمال میں لانے سے منع کرے۔ لہذا جس صورت میں ایک شخص پر یہ الزام لگایا گیا کہ غالباً نقص امن کا باعث ہوگا۔ یا آسائش عامہ میں خلل اُٹا ہوگا۔ اس طرح سے کہ اوس محل کی مسجد میں جس میں وہ رہتا تھا نماز میں شامل ہونے کے وقت لفظ آمین کا زور سے استعمال کرتا تھا۔ اور وہ محمد کسی خاص فرقہ کے لئے قطعی مخصوص نہیں کیا گیا تھا۔ اور نامبروہ سے ضمانت حفظ امن برائے شعثا و جب دفعہ ۱۰۴ لیکٹی تو یہ قرار دیا گیا کہ حکم خلاف قانون تھا۔ کیونکہ وہ فعل جس کی شکایت لیگٹی ایک فعل بے جا نہ تھا۔ اور اس امر سے کہ شاید دیگر عبادت کنندگان اوس کے طریق عبادت پر اعتراض کریں۔ مجسٹریٹ کی یہ کارروائی جائز نہیں ٹھہرتی کہ نامبروہ کو بموجب دفعہ ۱۰۴ ضابطہ فوجداری ضمانت داخل کرنے کا حکم دے۔“

مقدمات ذیل نظیراً پیش کئے گئے۔ کاشی چند داس بنام ہرکشور داس  
بتقابلہ شیو سرن لال۔ قیصر ہند بنام شمشو ناتھ۔ گنگو بنام احمد اللہ۔  
فضل کریم بنام مولابخش۔ قیصر ہند بنام رمضان اور عطاء اللہ بنام عظیم اللہ۔  
تعجب ہے کہ جج ان ہائیکورٹ تو یہ اصول سمجھ جائیں۔ مگر علماء  
شرعیہ اور رہنمایان مذہب اس کے برخلاف مفسدوں کی حمایت  
کریں۔ الی اللہ المشتکی۔“

# اطلاع

آئینِ رفیعین کے متعلق ہندوستان کی مائی کورٹوں میں فیصلے  
 کیے ہوئے ہیں کہ ہر مسجد میں ہر اچھڑت بلند آواز سے آئین کہہ سکتا ہو  
 تہہ نشین کی پرپی کونسل میں بھی فیصلہ حق اچھڑت ہوا۔ ان سب فیصلہ جات  
 کی نقول ایک رسالہ کی صورت میں ہم نے چھاپ دی ہوئی ہے جس کا نام ہے

فؤادِ حیاتِ اچھڑت

جو دفتر اہل حدیث امرتسر کٹرہ بھائی سے بقیہ (۱۰) مل سکتا ہے۔  
 الحمد للہ

# کتابخانہ ثنائی لکھنؤ کی مشہور و معروف کتب

**اجتہاد و تقلید** | اس کتاب میں اجتہاد و تقلید پر عالمانہ بحث کی گئی ہے۔

**ترک اسلام** | اجاشہ دہریال کے رسالہ ترک اسلام کا دندان شکن

قابل دید قیمت ۸

**یوسفیم القرآن ایم** | قرآن مجید کے الہامی ہونے کا ثبوت ۴۲

**جہاد و ید** | دید اور دیگر آدین کتب سے جہاد کا ثبوت ۶

**الہام** | الہام کی تشریح اور آریوں کی تردید قابل دید ۳۰

**خصائل النبی** | شمائل ترمذی کا اجماع اردو ترجمہ۔ بچوں کے

**دلیل الفرقان بحوالہ اہل القرآن** | دلی کے مفید ۲۰

**ادب العرب** | صرف و نحو عربی کو ایسی آسان طرز سے لکھا

جس میں فرقان کے رسالہ متعلقہ نماز کا مکمل جواب ۴۲

**فتوح الحادیث** | چیف کورٹ۔ ایک کورٹ نیچا اووہ۔ بنگال اور انگلستان

سہے کہ اردو خوان بلا مدد استاد و مطلب سمجھ لے اور کامیاب ہو سکے۔ نامی گرامی

میں جو فیصلے ائمہ دین کی تائید میں ہو ان کا مجموعہ ۹

**حق پرکاش** | ستیا رتھ پرکاش متعلقہ اسلام کا مکمل جواب آریوں

**توحید و تثلیث اور راہ نجات** | اس رسالہ میں تینوں مضامین پر مفصل بحث کی گئی

کا رو۔ قدر

**تبر اسلام** | ہاشمہ دہرم پال راسانی آریہ حال عبد الغفور

**شرعیہ طریقت** | ہر دو مضامین کا بیان ۲۰

کے رسالہ غزل اسلام کا مکمل اور مفصل قابل دید جواب ۸

**کلیطیہ** | اس شریف کی تفسیر قرآن و حدیث

الحمد کا مہرب

فرد الہی و ربیع یعنی توحید  
کے مسئلہ مسائل کا

فاتح قادیان

مرزا قادیانی کی فیصلہ کن دعا  
بجائے ابو قادیان پر لکھی ہوئی ہے

بیان - قابل دید - ۸

میل و ملا

اتفاق کا سبق دینے  
والا رسالہ - ۵

نکاح مرزا

مرزا قادیانی کے الہامی  
نکاح والی پیشگوئی کی تصدیق

اسلامی تاریخ

آنحضرت صلیم کی زندگی  
کے حالات مبارک

تاریخ مرزا

مرزا قادیانی کی زندگی کے حالات  
از ابتدا تا انتہاء - ۸

بچوں کو پڑھنے کے لئے - ۲

ہدایت الزوجین

نکاح و طلاق  
کے مسائل اور

مرقع قادیانی

مرزا قادیانی کے مختلف  
خیالات اور مقالات

بیوی طلاق کے حقوق کا بیان - ۲

حد و وید

قدامت وید کا ابطال وید  
دیگر آراء میں کتب سے - ۲

تقلید شخصی و سلفی

اس میں مسئلہ تقلید  
کی مقبول اور مقبول

الہام مرزا

مرزا قادیانی کے الہام کی  
مفصل تردید و جواب آئینہ

علم الفقہ

طریق سے قابل دید تحقیق لکھی ہے - ۴  
فقہ کی حقیقت اور تفصیل  
پر مفصل بحث - ۲

حق نامہ قیمت ۱۲

شاہ انگلستان اور مرزا قادیانی

کہا گیا ہے کہ جارج چہارم شاہ انگلستان کا وہلی  
دہلی میں تشریف لانا خدائی حکمت میں مرزا  
قادیانی کی تکذیب کا ہتھیار - ۲

قرات تناسخ

تناسخ کے نتائج اور  
تفصیل پر بحث - ۶

الفوز العظیم

قرآن کریم کی تفسیر کی  
بحث - ۴

عقائد مرزا قادیانی کے عقائد کا بیان

تمام کتابیں اس پتہ سے طلب فرمائیں - میجر و قراہل حدیث شریف



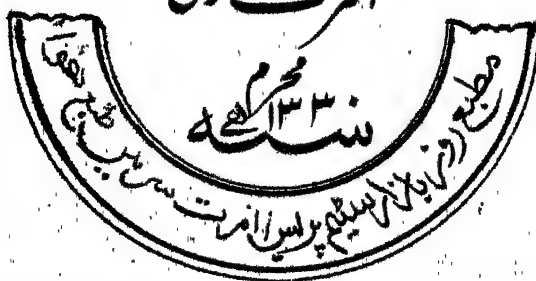


مضمون بعض و تنہا جز جس میں مسلمانوں کو اختلافی امور میں تشدد اور تقریب کرنے سے روک اور اتفاقی امور میں بچانے کی ترغیب تحریریں جو الہ آیات و احادیث کی گئی ہے۔ مرقومہ جناب مولانا ابوسعید محمد حسین صاحب بٹالوی جو اشاعت السنۃ جلد ۸-۹ میں چھپا تھا بعنوان دیگر یعنی



بفرمائیں مولانا ابوالوفاء ثناء اللہ صاحب (موسیٰ قاضی)

امر تیری



ہفت روزہ دار اخبار

## امریکین مسلمان

اجکل اسلام پر جو ہر چار طرف سے حملے ہو رہے ہیں وہ کسی کو مخفی نہیں۔ عیسائی ہندو آریہ اور دیگر توہین جس طرح اسلام پر نئے نئے اعتراض کرتی ہیں وہ سب کو معلوم ہیں۔ اسلئے بہت ضروری ہے کہ مسلمانوں کی طرف سے اُن حملات کے باقاعدہ جوابات دیئے جائیں۔ اسی غرض کیلئے یہ اخبار (مسلمان) جاری ہوا ہے جو ہفتہ وار ہر منگل کو امرتسر سے خاکسار کے اہتمام سے ۱۸ و ۲۲ کے ۱۲ بڑے صفحوں پر شائع ہوتا ہے۔ یہیں اسلام کی خوبیاں اور مخالفین اسلام کے اعتراضات کے معقول جوابات دیئے جاتے ہیں۔ پس اسلام کے سچے پیروں سے امید ہے کہ اس اخبار کی دل سے قدر کر کے بہت جلد خریداری کی درخواست بھیجینگے۔ قیمت سالانہ چار روپے کا پرچہ دوپیسے کے ٹکٹ آنے پر مفت بھیجا جاتا ہے +

المشترک

ابو الوفاء دشنام الد (مولوی فاضل)  
مالک اخبار مسلمان امرتسر۔

ہفت روزہ دار اخبار

## امریکین مسلمان

امریکین

یہ اخبار کیا ہے؟ مجمع البحرین ہی لینے دین و دنیا کا مجموعہ ۱۸ و ۲۲ کے ۱۲ بڑے صفحوں پر ہفتہ وار ہر جمعہ کو امرتسر سے شائع ہوتا ہے جس میں ملکی۔ مذہبی۔ اخلاقی اور تاریخی مضامین چھپنے کے علاوہ متفرق سوال و جواب۔ دینی فتوے اور مخالفین کے اعتراضات کے جوابات دیئے جاتے ہیں۔ اور ایک دو صفحوں پر دنیا کی چیدہ چیدہ خبریں بھی درج ہوتی ہیں۔ غرض یہ اخبار تو حسد و حسد کا حامی۔ شرک و بدعت کا دشمن مخالفین کے سامنے ڈال کا کام دینے والا اور دنیا بھر کی چیدہ چیدہ خبریں بتلانے والا ہے۔

قیمت سالانہ تین روپے۔ نمونہ کا پرچہ ۲ پیسے کے ٹکٹ آنے پر مفت بھیجا جاتا ہے۔

المشترک

ابو الوفاء دشنام الد (مولوی فاضل)

مالک اخبار اہل حدیث

امریکین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## پہلے مجھے دیکھئے

قدرت نے جس طرح انسانوں کو مختلف اشکال بنایا ہے ان کے فہم و فراست میں بھی اختلاف رکھا ہے۔ ایک آدمی اپنی سمجھ کے مطابق ایک کتاب سے ایک خاص مضمون سمجھتا ہے دوسرا اسی شرط سے اسی کتاب سے اوس کے خلاف اخذ کرتا ہے اس کا ظہور آج ہی نہیں ہوا۔ زمانہ صحابہ کرام اور تابعین عظام وغیرہ رضی اللہ عنہم میں بھی اس کا ثبوت ملتا ہے چونکہ اختلاف رائے ایک قدرتی امر ہے اس لئے اختلاف جمعیت قومی میں چنداں مضر نہیں۔ ہاں اس کے آگے جو انسانی ایجاد ہے وہ مضر ہے یعنی اختلاف رائے سے مخالفت اور مخالفت سے منافرت۔ منافرت ہی قومی شہر ازہ کو پر اگتہ کرنے والی اور قومی خیمہ کو اوڑھ بیٹنے والی ہے (اسی منافرت) کی بابت فرمایا ہے لَا تَنَازَعُوا فَعَشْتُمْ لَوْ أَنْتُمْ تَهْتَبُونَ (اختلاف کا نتیجہ تو اس سے زیادہ نہیں کہ ہر شخص اپنی رائے پر عمل کر کے دوسرے کو اوس کے حال پر چھوڑ دیتا ہے اور اختلافی حصے کے علاوہ اتفاقی حصے میں دونوں ملجاتے ہیں جو کسی طرح مضر نہیں مگر منافرت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے جو نہایت زہرون اور مضر ہے جس کا نقشہ اس شعر میں ہے کہ

ہم اور غیر دونوں یکساں ہم ہونگے + وہ ہونگے ہم ہونگے ہم ہونگے وہ ہونگے

لہذا آپس میں نزاع نہ کرو ورنہ پھسل جاؤ گے اور تمہاری ہوا بگاڑ جائے گی۔ منہ

ایسی منافرت مسلمانوں میں کم فہم علماء کی کم فہمی کا نتیجہ ہے۔ اس لئے علماء راسخین آئیں  
برخلاف ہمیشہ کوشش کرتے رہے۔

یہ مضمون جو اس کتاب میں شائع ہوتا ہے ہمارے مکرم و محترم مولانا ابوسعید  
محمد حسین صاحب بٹالوی کی جادو نگاری ہے جو انہوں نے اپنے مشہور رسالہ  
”اشاعت السنہ“ جلد ۸-۹ میں شائع کیا تھا جن دنوں مولانا ممدوح نے اس کو  
شائع کیا تھا اون دنوں مسلمانوں خصوصاً الحمد للہ میں اتنی مخالفت اور منافرت  
نہ تھی جتنی کہ اب ہے اس لئے ایسے عالمانہ مضمون کا ایک رسالہ کی صورت میں  
شائع ہونا ضرور مفید بلکہ مفید تر ہوگا۔

مختصر مطلب اس مضمون کا یہ ہے کہ ہر شخص کی نیکی اور بدی پر الگ الگ نگاہ  
ڈالنی چاہئے کیونکہ ایک برائی کی وجہ سے اس کی ساری نیکیوں پر پانی نہ پھیر دینا  
چاہئے۔ کسی شخص میں ایک برائی اور ایک نیکی ہے تو جس طرح وہ برائی کی وجہ  
سے ہمارے نزدیک مورد عتاب ہے نیکی کی وجہ سے مورد عنایت بھی ہونا  
چاہئے۔ یہی عدل ہے اور یہی انصاف جس کی بابت ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ  
كَانَ مُوَبِّعًا لِّاٰمِلِيْهِ۔ اس میں شک نہیں کہ شریعت مطہرہ میں بعض لوگوں سے ترک کرنا بھی  
آیا ہے لیکن اس میں بھی اون کی ہدایت اور سد باب منکالت مقصود ہے۔ پس اگر  
کسی شخص سے جلعوگی کرنے میں اس پر ایسا دباؤ پڑتا ہے کہ وہ اپنی برائی سے باز آتا ہو  
تو کچھ شک نہیں کہ اس سے ایسا سلوک کرنا گویا اس کو ہدایت پر لانے کی کوشش  
کرنا ہے اور اگر وہ اس کی پرواہ نہیں کرتا یا ہمارا اوپر کوئی زور نہیں چل سکتا تو  
ایسی صورتیں اس کے ساتھ ماطفت بہتر ہے تاکہ وہ زیادہ سخت نہ ہو جائے بغرض  
شریعت مطہرہ کے ہر حکم میں ہدایت خلق اللہ نظر ہے۔

ہمارے شہر کے معزز خاندان غزنویہ کے امام جناب مولوی عبدالجبار صاحب غزنوی  
کافقہ بھی مولانا بٹالوی کے مضمون کے قریب قریب ہیں۔ مولانا غزنوی فرماتے ہیں:-  
”بجز (چھوڑنا) اہل بدعت و اہل فسق کتاب و سنت و تعامل صالحین سونا نہیں“

مگر اس قدر خیال رکھنا ضروری ہے کہ یہ ہجرت جبراً تو بیجا ہے تاکہ وہ اس بدعت و فسق سے باز آجاوے۔ پس اگر ہجرت سے یہ امید ہو کہ وہ مرتکب بدعت و فسق اپنی بدعت و فسق سے اس ہجرت کے سبب باز آوے گا تو اس موقع پر ہجرت کرنا ضروری ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کا ہجرت تھا۔ اور ان میں سے بعضوں سے جنہوں نے غزوہ تبوک سے مختلف کیا تھا۔ اور یہ کام باقوت و بلاغت کو گونچا ہے اور اگر ہجرت کے لئے دلائل کمزور و ضعیف ہو اور ان کے ہجرت سے مرتکب بدعت و فسق باز نہیں آتا ہے بلکہ ضد پر ہو جاتا ہے اور اس بدعت اور فسق پر مصر رہتا ہے اوس صورت میں ہجرت سے تعلیف قلب و امر معروف و نہی منکر موعظہ حسنہ بہتر ہے۔ خیر الخیرین و شر الشرین انسان کی فقہانہ ہے اگر واسطے تحصیل خیر عظیم کے خیر صغیر رجاوے یا رافع شر کبیر کے واسطے شر صغیر کا مرتکب ہو جاوے مصلحتاً ہے۔  
نہیں اس کے نظر کتاب سنت میں بے شمار ہیں۔ (مجموعہ فتاویٰ مولوی عبدالحامد صاحب دہلی)

مولانا غفری نے اہل بدعت یعنی کسی گمراہ اور مخالف راہ مسلمان سے ترک کرنے کی دو شرطیں لگائی ہیں (الف) ترک کرنی والا صاحب عزت و جاہ ہو کہ اس کے ترک کرنے کا اثر ہو سکے۔ و (ب) شخص متروک اس ترک سے متاثر نہ ہو۔ مثلاً سلطان روم یا امیر کابل بذات خود بڑی ذی جاہ ہیں مگر سببتوں کے کسی مسلمان پر اوں کا کیا اثر۔ چنانچہ دونوں باتیں ہوں وہاں ترک جائز ہے تاکہ بجائے ضلال کے ہدایت ہو۔ ورنہ باوجود اسکی گمراہی اور غلطی کے نہایت اصلاح اور کامیاب رکھنا چاہئے۔ اور ضرور چاہئے۔

مولانا بیٹا لوی کے مضمون کا نام تھا بغض و تہاجر مگر چونکہ یہ نام عام فہم نہ تھا اسلئے ہم نے اس کا نام اصلاح و ملاپ رکھا ہے۔ اس طرح بعض اختصار بعض مقامات پر عربی عبارت کے تراجم پر اکتفا کیا۔ اور بعض جگہ طوالت کو حذوت بھی کر دیا ہے۔ خدا اسکو قبول فرمائے اور مصنف اور مشیع (شائع کنندہ) کو اسکا اجر دے اور عام مسلمانوں کو اس سے مستفید کئے خود مصنف اور مشیع سے بھی اس کے خلاف کبھی کوئی حرکت ہوئی ہو تو معاف فرمائے۔ آمین۔

ابوالوفاء ثناء اللہ { ۱۷ صفحہ ۳۸۸ء  
(مولوی فاضل) } ۲۷ جنوری ۱۹۱۲ء

## بغض و تہاجر

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا  
عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا

جن متعدد اسباب سے مسلمانوں کے دین و دنیا کو تنزل ہو رہے ہیں انہیں از انجملہ  
ایک سبب انکا باہمی بغض و تہاجر ہے۔

یہ بغض و تہاجر اس تنزل کا ایسا بڑا قوی اور عام تاثیر سبب ہے کہ  
اس سے بڑھ کر اور وسیع الاثر اس تنزل کا کوئی سبب نہیں۔

اس تنزل کے اور اسباب حسد، خود غرضی، بذیبتی، کابلی، پست ہمتی، شہوت  
پرستی وغیرہ وغیرہ تو عوام مسلمانوں کے دینی اور دنیوی ترقی کے سد راہ ہوئی ہیں  
یہ بغض و تہاجر ان کے خواص علماء و فضلاء و صلحاء و اتقیاء کا سد راہ ترقی  
ہو رہا ہے۔

ابن آدم کے جدی دشمن (البلیس) نے جب دیکھا کہ گروہ اسلام کے خواص علماء  
و صلحاء زنا کاری، شراب خواری وغیرہ شہوانی و ہونہواری میں نہ ہیں پھرتے اور وہ اپنے علم و صلاح  
کی مدد سے ان امور کو اسباب تنزل دین و دنیا سمجھتے ہیں تو ان کو باہمی بغض  
و تہاجر کے دام میں آگے پھنسا یا اور اس کو عین دین متین اور سنت سلف صلیہ  
بنا کر دکھایا۔

اب (ایک مدت سے) اکثر خواص و صلحاء اہل اسلام کا یہ حال ہے کہ ایک  
دوسرے کا جانی دشمن ہے اور اس کے دینی اور دنیوی کاموں کے (جو درحقیقت

سے "بغض و دشمنی" تہاجر" ایک دوسرے سے ترک کلامی و علیحدگی + (منہ)

بلحاظ نظام مجموعی اسلام خود اس کے اپنے کام میں (جس طرح ہو سکے) ہاتھ سے زبان سے دل سے درپے تخریب سے۔

ہم نے ہندوستان کے اکثر بلاد پنجاب۔ بنگال۔ و مالک مغرب و شمال ممبئی وغیرہ کو دیکھا۔ عرب کا بھی سفر و سیر کیا۔ ہم نے ان سب بلاد میں اسلامی دور قرون مثلاً شیعہ و سنی یا اتباع فقہاء و الٰہدیت (بلکہ ایک فرقہ کی دو جماعتوں) جیسے اتباع فقہاء میں حنفی و شافعی یا الٰہدیت ہیں دو مختلف شخصوں کے مقتدی) بلکہ ایک جماعت کے چند اشخاص خواص کو ایسا کم پایا جو باہم بغض نہ رکھتے ہوں اور ایک دوسرے کے دینی اور دنیوی کام کے درپے تخریب نہوں۔

کوئی ایک دینی کتاب یا دنیاوی اخبار نکالتا ہے تو دوسرا بجائے اس کے کہ اس کتاب یا اخبار میں اس کو زر سے قلم سے مددے یا راہ صواب بتائے اس کے مقابل میں دوسری کتاب یا اخبار نکالتا ہے کوئی قوی امداد سے ایک دینی یا دنیاوی انجن یا مجلس قائم کرتا ہے تو دوسرا اس کے مقابل میں دوسری انجن قائم کرتا ہے۔ کوئی دینی یا دنیاوی تعلیم کے لئے ایک مدرسہ قائم کرتا ہے تو دوسرا اس کی ضد میں دوسرے مدرسہ کی بنا ڈالتا ہے کوئی ایک مسجد بناتا ہے تو دوسرا اس کے مقابل میں دوسری مسجد (الطوائف اینٹ کی کیوں بنو) تیار کرتا ہے۔ و علیٰ ہذا القیاس۔

اس کے تمثیلات و نظائیر ملک ہند میں پشاور سے لیکر کلکتہ اور ممبئی تک بڑے بڑے شہروں (پشاور۔ لاہور۔ امرتسر۔ جالندھر۔ لودھانہ۔ دہلی۔ لکھنؤ۔ بنارس۔ آگرہ۔ کلکتہ۔ مدراس۔ ممبئی وغیرہ) میں بکثرت موجود ہیں جو ہمارے دیکھنے یا سننے میں آ رہے ہیں۔ مگر چونکہ ان کی تفصیل میں خاص خاص اعیان و اشخاص اہل اسلام کا ذکر کرنا پڑتا ہے جس سے اول کی امانت دل شکنی متصور ہے لہذا ہم اس تفصیل سے قلم کو روکتے ہیں اور اس کثرت مرئی یا مسموئی کی نظر سے یہہ و عوایے کر سکتے ہیں کہ ہمارے ملک ہندوستان وغیرہ اسلامی

بلا دیں۔ کوئی قوی یا شخصی دینی یا دنیاوی کام ایسا نہیں جس سے تمام اقوام اہل اسلام کو یا کسی خاص قوم کے سب فرقوں کو یا کسی خاص فرقہ کے سبھی اشخاص کو ہمدردی ہو۔ اور کوئی اس کا مزاحم و درپے تخریب نہ ہو۔ اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس وقت مسلمانوں میں ایسا کوئی دینی عالم نہیں جس کو سبھی مسلمان و حبیب التعمیم اور لائق اقتدار سمجھتے ہوں اور نہ کوئی انکا دنیاوی ایسا سردار یا رئیس ہے جس کو سبھی اپنا سردار و رئیس خیال کرتے ہیں۔ اور نہ (بجز مساجد ثلاثہ) ان کا کوئی ایسا معبد یا کوئی اور مقدس مشہد ہے جس کو سبھی اپنا معبد و مقدس مشہد مانتے ہوں۔ اور نہ کوئی انکا دنیاوی کارخانہ تجارت و حرفت و صنعت وغیرہ ایسا ہے جس کو سبھی اپنا کارخانہ جانتے اور اس کی ترقی چاہتے ہوں۔

یہی وجہ ہے کہ وہ اپنی دینی ترقی میں بھی بے دست و پا ہیں اور دنیاوی ترقی میں بھی بے بس و ناکس ہیں۔ نہ پہلی سی ندھبی یا دیوی حکومت رکھتے ہیں نہ پہلی سی تجارت۔ نہ مثل سابق ثروت نہ ویسی امارت۔ ان کے اس حال زار پر ایک ہمدرد نے کیا اچھا مرثیہ کہا ہے۔

نقل کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں ۔

مسلمانو! سنو دیکھو تمہاری کیسی حال ہے + نہ پہلی سی ریاست ہے نہ پہلی سی حکومت ہے  
نہ مرکب ہے نہ مرکب ہے نہ گھوڑے ہیں چوڑے + نہ شمشیر ہے نہ مکتب ہے نہ عرف ہے نہ حرم ہے  
تمہارے پاس تھا جو کچھ وہ کھو یا عیش عشرتیز + نہ تن پر چھتر اباقی ہے اک اک تنگ ملت ہے  
تمہاری بکھتو ہیں طنز سے کہتے ہیں جابجا + تمہارے واسطے ہر گوشہ گویا جاکوڑا ہے  
بگاڑ ایک کا ہو ایک کیا تہذیب پہلی ہے + ہم ایک ایک دشمن ہو اور آپس میں عداوت ہے  
اس مضمون میں ہم ان سبھی حضرات خواص کی خدمات میں جو اس بغض و باہمی عداوت میں مبتلا ہیں کچھ عرض کر لے کی جرأت نہیں رکھتے اور ان کے باہمی بغض کو اوشانے اور اس بغض کے سہی بدنتائج کے دور کرنے کی بحکم



وَلَنْ يَصْلَحَ الْعَطَارُ مَا اَفْسَدَ الدَّهْرُ اُمِّدِا بِاُيُوسِ نَهِيں کرتے صرف  
بعض انھیں خواص علماء صالحین خصوصاً اپنے عینی اخوان دین الہدیٰ کو  
(جو قال اللہ وقال الرسول وروبان رکھتے ہیں اور قرآن و حدیث پر عمل  
کرنے کے مدعی ہیں) اس بغض و تہاجر اختیار کرتے ہیں آپ کی مذہبی غلطی  
اور یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ جس قدر اور جس قسم کے بغض و تہاجر کو وہ دین  
مبین و سنت سلف صالحین سمجھ رہے ہیں وہ دین نہیں ہے۔ سلف صالحین  
کی گناہ پر ناخوشی اور ان حضرات کے دستور العمل بغض میں اس قدر مشرق  
اور فساد ہے جیسا کہ ترکستان اور مکتبہ ہے۔ دلہذا بقصد سلوک سلف  
صالحین انکا اس قدر بغض و تہاجر اختیار کرنا اس شعر کا مصداق بنتا ہے

ترسم نرسی بکعبہ اے ابراہیمی  
کیں راہ کہ تویی روی تبرکت

آئندہ اس معروض پر عمل درآمد ہونا۔ اور اس زمرہ انھیں خواص سے بغض اٹھ جانا یا  
کم ہو جانا خدا تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔

پس اولاً ان حضرات انھیں خواص کے ان متمسکات کو ذکر کیا جاتا ہے  
جن سے وہ باہمی بغض و تہاجر کا دین متین و سنت سلف صالحین ہونا ثابت کرتے  
ہیں۔ پھر انکی غلط فہم کو جو ان متمسکات سے تمسک کرنے میں اون سے واقع  
ہوئی ہے بیان کیا جائیگا پھر اس کی تائید میں ان آیات و احادیث کو وارد  
کیا جائیگا جن سے انکے معمولی بغض و تہاجر کا دین نہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ ان  
ارید الا اصلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ۔

وہ حضرات اپنے معمولی بغض و تہاجر پر کئی آیات سے تمسک کرتے ہیں کئی  
احادیث و آثار سے مجملہ آیات متمسک بہا ان حضرات کے ایک یا ایک  
وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا  
فَمَسَّكُمُ النَّارُ (ہود غ)  
جس میں ارشاد ہے کہ ظالموں کی طرف  
مت جھکو پھر تمہیں آگ لگیگی۔

وہ خیال کرتے ہیں کہ فاسقوں ظالموں سے ملنا بیٹھنا ان کی طرف جھکنا ہے جس پر آگ میں جلنے کی وعید ہے۔

دوسری آیت یہ ہے جس میں ارشاد ہے تو (اے نبی) مومنوں کو ایسا نہ پانگیا

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ  
أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ (مجادلہ)

وہ خیال کرتے ہیں کہ گنہگاروں (فاسقوں یا کافروں) سے ملنا بیٹھنا ان محبت کرنا ہے جس پر ایمان نہ رہنے کا ڈر سنا یا گیا ہے۔

تیسری آیت یہ ہے جس میں ارشاد ہے کہ (حضرت) ابراہیم اور ان کے

ساتھ والوں اہل ایمان نے اپنی قوم مشرکین  
إِذْ قَالُوا لَعَنُوهُمْ إِنَّا بَرَاءٌ مِّنْكُمْ وَ  
مِمَّا لَعَبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا  
بِكُمْ وَبَدَّ ابْنُ سِنَا وَبَيْنَكُمْ لَعْنَةٌ  
وَالْبَعْضُ أَهْدَىٰ مِنَ الْآخَرِ ثُمَّ تَوَمَّنُوا  
(ممتحنہ)

چوتھی آیت یہ ہے جس میں ارشاد ہے اے ایمان والو! اپنے باپوں اور

بھائیوں سے دوستی نہ رکھو اگر وہ کفر کو  
وَأَيُّوْا كُفْرًا وَلِيَأْكُلُوا شِقْوَةَ الْكُفْرِ عَلَى  
الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ  
(براءة ج ۳)

اسی قسم کی اور روایات ہیں جنہو یہ حضرات تمسک کرتے ہیں ان آیات سے بڑھ کر کوئی آیت ان کی تمسک پر نہیں ہے۔

اور منجملہ احادیث متمسکین حضرات کے ایک حدیث یہ ہے کہ آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن مالک صحابی سے اس کے جنگ تبوک میں پیچھے رہ جانے کے سبب گفتگو ترک کر دی اور اپنے اصحاب کو بھی اس سے ملنے جلنے کی سخت ممانعت فرمائی۔ (بخاری)

دوسری حدیث کہ حضرت عمارین یا سر صحابی زعفران آمیز خوشبو

عن عمار قال قدمت علی اہلی وقد تشقت یدای  
فخلقونی بزعفران فغدوت علی البنی صلعم فسلمت علیہ  
فلمر ید علی وقال اذهب فاعسل هذا عندک

جو آپ نہ دیا اور فرمایا کہ جا اس کو اپنے جسم سے دھو۔  
تیسری یہ حدیث ہے کہ حضرت زینب نے اس حضرت کے سامنے

حضرت صفیہ  
کو یہودیہ کہا تو  
آنحضرت نے اُن سے  
دو مہینہ سے  
زائد عرصہ ملنا  
عن عائشة انہ اعتنی بعیر لصفیہ بنت حبیبی وعند  
زینب فصل ظہر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
لزینب اعطیہا بعیراً فقالت انا اعطی تلک الیہودیۃ  
فغضب رسول اللہ صلعم فہجھا ذالحجۃ والحرم وبعض  
صفر (ابوداؤد صفحہ ۲۷۲ جلد ۲)

بولنا چھوڑ دیا۔

چوتھی یہ حدیث کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کا ایک  
(فضول) گنبد بنا ہوا دیکھا تو اس کے سلام کا جواب نہ دیا جب اس کو سکوگر کر  
زمین کے برابر کر دیا تو آپ نے اس رنج کا سبب ظاہر کیا اور فرمایا عمار میں کبھی  
وہاں ہیں بجز اس عمارت کے جو لابی (ضروری) ہو۔ (ابوداؤد)

پانچویں یہ حدیث کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب علول  
سے بہتر عمل خدا کے لئے نیک لوگوں سے محبت کرنا ہے اور خدا ہی کے لئے  
(بدوں سے) بغض رکھنا ہے۔ (ابوداؤد)

چھٹی حدیث یہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد آیا

کہ جو کوئی بُری بات کو دیکھے اوس کو ہاتھ سے ہٹا دے۔ یہ طاقت نہ ہو تو زبان سے یہہہ طاقت نہ ہو تو دل سے اوس کو بُرا جانے اور یہ ایمان کا اولیٰ درجہ ہے اور بعض روایات میں ہے کہ اس دلی انگار کے سوارائی کے برابر ایمان نہیں رہتا۔

(مسلم)

اسی قسم کی اور احادیث وہ اپنے خیال کی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ ان احادیث سے بڑھ کر اپنے خیال کے مؤید وہ کوئی حدیث نہیں رکھتے۔

اور منجملہ آثار صحابہ و تابعین جن سے وہ لوگ تمسک کرتے ہیں ایک حضرت عائشہ صدیقہؓ کا یہ فعل ہے (جو صحیح بخاری میں منقول ہے) کہ انہوں نے حضرت ابن الزبیرؓ سے ان کے اس کہنے پر کہ ”میں عائشہ کے بے جا اخراجات کے سبب ان کے تصرفات والی اختیار کو بند کر دوں گا“ ان سے ترک کلامی کی۔ اور اس پر قسم بھی کھائی جس پر ابن الزبیر لوگوں کی سفارش لے کر ان کے پاس گئے۔ اور روک رہے تھے تو وہ ان سے بولیں اور قسم کے بدلہ چالیس غلام آزاد کر کے بھی روتی رہیں۔ (بخاری)

دوسرا حضرت فاطمہؓ کا یہ فعل کہ انہوں نے صدیق اکبرؓ سے اس حضرت صلعم کے مال سے حصہ وراثت نہ دینے پر ترک کلامی کی۔ یہاں تک کہ اس جہان فانی سے رحلت فرمائی۔ (بخاری)

تیسرا حضرت ابن عمرؓ کا یہ قول (جو سنن دارمی میں منقول ہے) کہ فلان شخص کو میرا سلام مت کہو میں نے سنا ہے کہ اوس نے دین میں نئی بات نکالی ہے۔ (دارمی)

ایک روایت ان سے یہ بھی ہے کہ ان کی ایک شخص سنا کن شام سے خط و کتابت تھی اس نے مسئلہ تقدیر میں کچھ خلاف سنت اعتقاد ظاہر کیا تو آپ نے اس کو لکھا تبت سے روک دیا۔ (ابوداؤد)

چوتھا ابو طلحہؓ تابعی کا یہ قول کہ اہل ہوا (بدعت) کے پاس مت بیٹھو

اور نہ اون سے بحث کرو مجھے خوف ہے کہ وہ تمہیں گمراہی میں ڈبو دینگے۔ (دارمی)  
 پاپہ نخواست سید بن جبیر تابعی کا ایوب کو یہ کہنا کہ تو طلح بن حبیب کے پاس  
 (جو مرجی ہونے سے متہم تھا) مست بیٹھ ۛ (دارمی)  
 اسی قسم کے اقوال و آثار اور تابعین و تبع تابعین احمد بن حنبل وغیرہ کے  
 وہ لوگ اپنے خیال کی تائید میں پیش کرتے ہیں جو ان آثار سے بڑھ کر نہیں ہیں۔  
 یہ ان حضرات کے متمسکات ہیں اب اس غلطی کو بیان کیا جاتا ہے جو ان متمسک  
 سے تمسک کرنے میں ان حضرات و وقوع میں آئی ہیں۔

جو بغض و تہاجر ان حضرات میں معمول و مروج ہے اس کا یہ حال ہے کہ یہ  
 حضرات اپنے مسلمان بھائیوں سے جو اصول بلکہ اکثر فروع میں ان سے متفق ہیں  
 اور اعمال و اخلاق میں ان کی طرح غالباً شریعت کے پابند صرف بعض امور جزئیہ  
 فرعیہ پر ایسا بغض کرتے ہیں جیسا مخالفین (فے الاصول) کفار یا فاسق بدکردار  
 سے اور اس بغض پر ان سے دائمی اور کلی مہاجرت اختیار کرتے ہیں اس کو کسی  
 وقت ظہور اثر و نتیجہ نیک (خوف یا ہدایت مخاطب یا صیانت دیگر اشخاص)  
 تک محدود نہیں کرتے۔ اور معہذا کسی کی ایک وصف پر کے سبب اس کی ذات  
 اور شخص کو مطلق بد تصور کرتے ہیں اور اس کے بہت سے نیک اوصاف کا لحاظ  
 و پاس نہیں کرتے و بناء علیہ اس کے اچھے کاموں کے بھی دشمن ہو جاتے ہیں۔ اور  
 صاف کہتے ہیں کہ یہ کام اچھا ہے و لیکن چونکہ فلاں شخص یا جماعت کا فعل ہے  
 لہذا اس کا خلاف ضروری ہے۔ اور اس شخص یا جماعت سے بغض و علیحدگی واجب  
 ہے۔ الغرض یہ حضرات جزئی امور پر کلی اور دائمی بغض و تہاجر اختیار کرتے ہیں  
 ..... اور اس قسم کا بغض و تہاجر آیات و  
 احادیث و آثار متمسک بہ ان حضرات سے ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ ان حضرات  
 نے آیات و اخبار منقولہ بالا کو اپنے معمولی بغض و تہاجر کے دلائل سمجھے ہیں  
 سر اسر غلطی کی ہے۔

## تمک آیات میں انکی غلطی کا بیان

پہلی آیت میں ظالموں کے ظلم و کفر وغیرہ اعمال بد کی طرف جھک جانے سے مانعت مراد ہے چنانچہ ابوالعالیہ درسی اور عکرمہ وغیرہ مفسرین سے بغوی وغیرہ نے نقل کیا ہے نہ ان کی ذات و اشخاص کی طرف جھکنے اور ان سے ملنے جلنے سے مانعت۔ یہ مراد ہوتی تو آں حضرت صلعم کسی کافر کی طرف نہ جھکتے اور نہ کسی کافر و ظالم سے ملتے حالانکہ صلعم خواہ کفار کی طرف صلعم کے لئے جھکنے

وَإِنْ يَخِضُّوا لَسَلِّمْ عَلَيْهِمْ فَارْجِعْ لَهُمْ وَأَتَوَكَّلْ  
عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (انفال)

کا خود خدا تعالیٰ نے آپ کو ارشاد کیا ہے اور سفیروں وغیرہ کافروں سے جو آپ کے

دشمن اور جنگجو نہ تھے آپ کا نہ صرف معمولی طور پر بلکہ اعزاز و اکرام کے ساتھ میل جول رہا اور اس اکرام کا آپ نے آخری وقت عمر میں اپنے خلفا کو بھی حکم دیا ہے یہ حکم خدا اور رسول مقام تا عید میں تفصیل منقول ہو گا۔

دوسری اور تیسری آیت میں بھی ہر ایک کافر یا گنہگار سے صرف اس کے کفر یا گناہ کے سبب ذاتی و دشمنی اور ترک دوستی کا حکم نہیں ہے۔ بلکہ خاص کر ان کافروں سے جو مسلمانوں کو مذہب کے سبب تکلیف پہنچاویں اس تکلیف رسانی کی نظر سے دشمنی اور ترک دوستی کا حکم ہے جو اگر کافروں اور غیر حالت ایذا رسانی کی طرف ہرگز متعدی نہیں ہو سکتا۔ اس تخصیص پر ان آیات کا مورد نزول اور ان کا مقبل و مابعد شاہد ہے اور قرآن مجید کی اور بہت آیات ہو ہیں۔

دوسری آیت کی تفسیر میں محالم التشریعی میں لکھا ہے کہ وہ حاطب بن ابی بلتعہ کے حق میں نازل ہوئی جبکہ اس نے اہل مکہ کو آنحضرت سے جنگ کرنے والوں کے پاس ایک خط کے ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخبری کی۔ اور عبدالمدین مسعود سے نقل کیا ہے کہ اس آیت میں باپ سے ابو عبیدہ کے باپ کی طرف اشارہ ہے جس کو وہ انہوں نے احد کی لڑائی میں مارا۔ اور بڑے سے

حضرت صدیق اکبر کے بیٹے کی طرف اشارہ ہے جس سے انہوں نے بدر کی لڑائی میں مقابلہ کرنا چاہا۔ اور بھائی اُسے مصعب بن عمیر کا بھائی مراد ہے جس کو انہوں نے احد کی لڑائی میں مارا۔ اور قبیلہ سے عمرو علی و حمزہ و عبیدہ کے قرابتی عاص بن شہام عتبہ بن شیبہ اور ولید مراد ہیں جن کو ان حضرات نے بدر کے دن مارا (معالم) اور تیسری آیت کے پہلے سورہ ممتحنہ کے شروع میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

اے ایمان والو! میری اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ کہ اُن کو دوستی کے پیام بھیجے۔ وہ اس حق سے جو تم کو کیا ہے منکر ہو چکے ہیں وہ نکالتے ہیں رسول کو اور تم کو صرف اسلئے کہ تم خدا پر جو تمہارا رب ہے ایمان لائے ہو۔ اگر تم خدا کے راہ میں ان ظالموں سے لڑنے اور میری خوشی چاہنے کو نکلے ہو تو اُن کو چھپے پیام بھیجئے ہو اور مجھے خوب معلوم ہے جو تم نے چھپایا اور جو ظاہر کیا جو کوئی تم کیس سے ایسا کرے وہ بھولا سہی راہ۔ وہ تم کو پاویں تو تمہارے دشمن ہو جاویں اور تم پر ہاتھ پھیلاویں اور برائی سے بانیں چلاویں۔ اور یہ چار

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخْلُوا وَاعْدُوا  
وَعَدُكُمْ وَأُولِيَاءُ تَلْفُوتُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُؤَدَّةِ  
وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ  
الرَّسُولَ وَإِن كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
رَبِّكُمْ إِن كُنْتُمْ حَرَجْتُمْ جِهَادًا أَوْ كِبْرِيَا  
وَإِتِّبَاءً مَّرْصَا فِي تُسْرِتُونَ إِلَيْهِمْ  
بِالْمُؤَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا  
أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ مَا قَدْ صُلِّ  
سَوَاء السَّبِيلِ أَرَأَيْتُمْ كَمْ يُكُونُوا  
لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَسْطُلُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ  
وَالْيَدِ يَسْطُلُونَ وَالسُّوقِ وَذُنُوكُمْ تُخْرَجُونَ  
لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَدْعَاكُمْ كَمْ يَقُومُ  
الْقِيَمَةَ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ مِمَّا  
تَعْمَلُونَ بَعِيرُهُ (ممتحنہ)

کہ تم کی طرح کافر ہو جاؤ۔ تمہارا رحم اور تمہاری اولاد قیامت کے دن تمہارے کسی کام نہ آوینگے جو تم کرنے ہو خدا دیکھتا ہے۔

اس ارشاد کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وہ قول (جس کا دوسری آیت میں بیان ہے) نقل کیا اور فرمایا کہ:-

تم کو ابراہیم اور اس کے ساتھ والوں کی اچھی چال چلنی چاہیے جب ادھنوں نے  
 قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي آلِهِمْ  
 وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُ مِنْكُمْ  
 وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَ  
 بَدَأُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ أَبَدًا  
 حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ (ممتحنہ ج)

پرایمان نہ لاؤ ظاہر ہو چکی

اس کے بعد خدا تعالیٰ نے اس امت کو فرمایا ہے تم کو خدا ان کافروں سے  
 لَا يَنْهٰكُمُ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُقَاتِلُوْكُمْ  
 فِي الدِّيْنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ  
 اَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتَقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ  
 يُحِبُّ الْمَقْسِيْطِيْنَ - اِنَّمَا يَنْهٰكُمُ اللّٰهُ  
 عَنِ الَّذِيْنَ قَاتَلُوْكُمْ فِي الدِّيْنِ وَالْخَوَافِ  
 مِنْ دِيَارِكُمْ كُوْظَاہِرٌ وَّاعْلٰى اٰخِرُكُمْ  
 اَنْ تَوَلّٰوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلّٰهُمْ فَاُولٰٓئِكَ  
 هُمُ الظّٰلِمُوْنَ (ممتحنہ ج)

جو تم سے دین پر نہیں لڑے اور نہ انہوں نے  
 تم کو گھروں سے نکالا بھلائی کرنے اور  
 انصاف سے سلوک کرنے سے نہیں  
 روکتا۔ وہ تو انہی کافروں سے دوستی  
 کرنے سے روکتا ہے جو تم سے دین  
 پر لڑے ہیں اور تم کو گھروں سے نکال  
 چکے ہیں اور تمہارے نکلنے پر تمہارے  
 دشمنوں کے مددگار بنے ہیں جو ان سے

دوستی کریں گے وہی ظالم ہیں۔  
 صحیح بخاری اور معالم التنزیل وغیرہ کتب تفسیر میں سورہ ممتحنہ کی پہلی  
 آیت کا مورد نزول یہہ قصہ بیان کیا ہے کہ حاطب بن ابی بلتعہ (صحابی) نے  
 آن حضرت کی فتح مکہ کے لئے تیاری کی۔ بعض حالات تکلیف خطیں لکھ کر ایک  
 عورت (سارہ نامی) کی معرفت اہل مکہ کی طرف روانہ کئے اور آنحضرت صلعم  
 نے وحی سے اس حال پر مطلع ہو کر حضرت علی رضی وغیرہ کو اس عورت کے پیچھے  
 دوڑایا اور یہ فرمایا کہ روضہ خانہ (مقام) میں تم کو ایک عورت محل میں سوار



ملیگی اُس سے وہ خط لیلو۔ حضرت علی وغیرہ گھوڑے دوڑاتے ہوئے گئے اور اوس مقام میں پہونچے تو اوس عورت کو وٹاں پایا اور اوس سے کہا خط جو تیرے پاس ہے نکال دے ورنہ ہم تجھے برہنہ کر کے تیری تلاشی لیں گے۔ اوس نے پہلے انکار کیا۔ آخر تلاشی کے خوف سے وہ خط سر کے بالوں میں سے نکال دیا۔ وہ حضرت کے سامنے پیش ہوا تو اوس میں وہ مصنون نکلا۔ آں حضرت نے حاطب سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ یہ کیا؟ اوس نے عرض کیا یا رسول میں نے یہ کام کافر اور مرتد ہو کر نہیں کیا۔ حضرت اس عرض دنیاوی کے لئے کیا ہے کہ اہل مکہ پر میرا ایک احسان ہوا اور اس احسان کے سبب وہ میرے مال و عیال کی مکہ میں خبر گیری کریں۔ اور عرض کیا آپکے اور مہاجرین و انصاریوں کے مکہ میں قراچی ہیں جو ان کے اموال و عیال کو وٹاں سنبھال رہے ہیں۔ میرا قراچی مکہ میں کوئی نہ تھا جو میرے مال و عیال کو سنبھالتا میں نے اپنے عیال اور مال کی حفاظت کے لئے ان پر یہ احسان کرنا چاہا ہے یہ آیت اتری کہ میرے دشمنوں کو دوست نہ بناؤ۔ (معاہ)

اور صحیح بخاری و معالم التنزیل وغیرہ میں اخیر آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ یہ آیت اسماء بنت ابی بکر کے حق میں اتری ہے۔ ان کی والدہ فہیلہ بنت عبدالعزیٰ مدینہ میں ان کے پاس ہدیہ (پنیر گھی ادھگہ) لیکر آئی اور وہ اس وقت مشرک تھی تو حضرت اسماء نے کہا کہ میں تیرے ہدیہ کو نہیں قبول کرتی۔ اور تو میرے گھر میں داخل نہ ہو جب تک کہ میں آنحضرت صلی علیہ وسلم سے پوچھ نہ لوں۔ اس پر یہ آیت اتری۔ اور آنحضرت نے ان کو اجازت دی کہ وہ اس کا ہدیہ قبول کریں اور اوس کی عزت کریں اور اوس کے ساتھ باحسان پیش آویں۔ (بخاری)

ان آیات کے سیاق و سباق و شان نزول سے صاف ثابت ہے کہ ان آیات میں ہر ایک کافر و گنہگار سے ذاتی و دشمنی اور ترک دوستی کا حکم نہیں ہے بلکہ خاص کر ان ہی لوگوں سے جو مسلمانوں کو دین کے سبب تباہیں اس انداز سے کی نظر سے دشمنی کا حکم ہے۔ ایسا ہی چوتھی آیت میں ہر ایک کافر یا باغی

سے صرف کفر کے سبب ترک دوستی کا حکم نہیں ہے، بلکہ خاص کر اس باپ یا بھائی سے دوستی کی ممانعت ہے جو دین کی سدا رہ ہوں اور اس ممنوع دوستی سے مراد ہے کہ ان کی خاطر دین چھوڑ دیں۔ معاملہ وغیرہ تفاسیر میں ابن عباس سے نقل کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کا حکم ہوا تو بعض لوگوں کو ان کے گھر والے اور بچے لپٹ گئے اور خدا کا نام لیکر کہنے لگے کہ ہجرت اختیار کر کے ہم کو برباد نہ کرو اس سے ان کے دل نرم ہو گئے اور وہ ہجرت چھوڑ بیٹھے۔ اور مقاتل تابعی سے نقل کیا ہے کہ یہاں تک کہ ان اشخاص کے حق میں نازل ہوئی ہیں جو اسلام چھوڑ بیٹھے۔ اور مکہ میں جا رہے تھے۔ ان کو خدا نے فرمایا ہے اپنے باپوں اور بھائیوں کو اپنا دوست نہ بناؤ اور ان کے پاس رہنے کو ہجرت سے مقدم نہ سمجھو۔

ایسا ہی اور آیات قرآن میں جس میں کفار کے موالات اور دوستی سے ممانعت وارد ہے غاص خاص سمجھوں سے اور غاص خاص حالتوں میں ایسی دوستی جس سے دین اسلام یا مسلمانوں کو نقصان پہنچے ترک کرنے کا حکم ہے نہ مطلقاً و بہر حال۔ یہ مضمون کسی آیت قرآنی سے ثابت نہیں ہوتا۔ کہ ہر ایک کافر سے (خواہ وہ کیسا ہی بے شر بے ضرر اور مسلمانوں کا محسن یا قرابتی ہو) کسی قسم کی دوستی رکھنا (کو دنیاوی جہت قرابت وغیرہ یا کسی اور مصلحت سے ہو اور دین اسلام یا اہل اسلام کو اس سے کوئی نقصان نہ پہنچے) جائز نہیں اور اس سے ہما ہجرت اور عداوت واجب ہے۔

اور جب ان آیات قرآنیہ سے ہر ایک کافر سے بہر حال اور بہر صورت میل جول ترک کرنے اور ان سے دائمی اور کھلی دشمنی رکھنے کا حکم نہ نکلا تو پھر ان آیات سے گنہگار مسلمانوں سے ہما ہجرت کرنی اور ان سے دائمی اور کھلی دشمنی رکھنے کا حکم نکالنا غلطی نہیں تو کیا ہے؟

کفر یا شرک ایسی بڑی وصف ہے کہ اس کے ہوتے کافر یا مشرک کے عداوت بلکہ ہزار

اوصاف حمیدہ (خوش خلقی رحم دلی صلہ رحمی وغیرہ) احکام آخرت میں کان لگ کر

ہیں۔ اور یہ امر نص قرآنی منقولہ حاشیہ

وَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ آلِهِمْ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ  
فَجَعَلْنَاهُمْ هَبَاءً مَنْثُورًا (سورہ نوح)

سے ثابت و مسلم ہے۔ ومعہذا تعالےٰ نے دنیاوی احکام میں ان اوصاف کفار کو کان لگ کر نہیں ٹھہرایا اور

بلحاظ ان اوصاف کے ان کافروں سے جن میں وہ اوصاف ہوں حسن سلوک اور سیل جول کا حکم دیا ہے۔ تو پھر کیا اسلام یا توحید وغیرہ حسنات و اوصاف

حمیدہ اہل اسلام کا اوصاف حمیدہ کفار کے برابر بھی رتبہ نہیں کہ ان اوصاف اہل اسلام کا دنیاوی احکام میں لحاظ نہ کریں۔ اور مسلمانوں سے ہر نظر ان کے

اسلام یا توحید یا کسی وصف محمود کے حسن اخلاق سے پیش نہ آویں اور ان سے میل جول نہ رکھیں۔ یہ تو کمال بے انصافی ہے جس میں کفر کی اسلام پر ترجیح

اور کافروں کی مسلمانوں سے احکام دنیوی میں تفصیل پائی جاتی ہے۔

ہمارے اخوان دین خصوصاً ہمارے عینی بھائی متبعین جو نمبروں پر بیٹھ کر ان آیات کو مسلمانوں پر لگاتے اور ان آیات کی دست آور سے ان کو باہمی

بغض و تہاجر کا سبق پڑھاتے ہیں اس معروض کو غور و انصاف سے خیال میں لائیں اور مسلمانوں کو کافروں سے نیچے نہ گرائیں اور اس بے انصافی یا غلطی سے باز آئیں۔

## تمک احادیث و آثار میں ان حضرات کی غلطی کا بیان

احادیث و آثار سے تمک کرنے میں ان حضرات نے یہ غلطی کی ہے کہ ایک جانب کی احادیث و آثار کو جن میں غضب تشدد پایا جاتا ہے۔ لے لیا اور

دوسری جانب کی احادیث و آثار کو جن میں تخفیف و رحم پایا جاتا ہے اور وہ بہ نسبت احادیث و آثار غضب و تشدد و شمار میں بڑھ کر ہیں۔ پس پشت

ڈال دیا۔ اور طرہ یہ ہے کہ ایک حدیث کے نصف حصہ کو لے لیا اور نصف باقی کو

انکھ کو بند کر لیا (جس کی نظر سے ان کا حال اس مصرع کا مصداق ہو رہا ہے) ع

حفظت مشیتا و غابت عنك اشياء

و معہذا ان حضرت و صحابہ و تابعین کی نیت و اغراض اور ان کے تہاجر کے نتائج کا اپنی بدنیت اور نفسانی اغراض اور مفسد انجیز نتائج پر قیاس کیا۔ اور یہ گمان کر لیا کہ جس بدنیت اور غرض فاسد سے ہم اہل اسلام سے بغض و تہاجر اختیار کرتے ہیں اسی غرض سے آپ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کرتے تھے اور جو نتائج بد ہمارے بغض و تہاجر سے پیدا ہوتی ہیں وہی ان حضرات کے تہاجر کے نتائج تھے۔ اس غلط قیاس و گمان کی نظر سے یہ حضرات اس بیت کے مخاطب و مصداق ہیں۔

کارِ پاکاں را قیاس از خود گیر

مگر چہ آید در نوشتن شیر و شیر

احادیث و آثار متضمن تخفیف و ترحم کون سے ان حضرات کے چشم پوشی کر رکھی ہے ہم اپنے بیان کی تائید کے مقام میں نہ کرینگے۔

اس مقام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کی نیات و اغراض اور ان کے خشم و تہاجر کے نتائج میں اور ان حضرات کے بغض کے اغراض و نتائج میں فرق بیان کرتے ہیں جس سے ان حضرات کے قیاس کی غلطی ثابت ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے اس خیال سے ہجرت (تحرک کلامی) نہ کی تھی کہ وہ جرم تحلف لڑائی جوک سے بچھے رہ جائے) کے سبب ایسا لائق بغض ہے کہ اس سے کلام کرنا جائز نہیں رہا اور اس جرم کے مقابلہ میں اس کا کوئی عمل صالح (ایمان۔ اسلام۔ نماز روزہ اور اس سے پہلے مشاہدیں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونا اور مدد دینا) اس لائق نہیں رہا کہ اس عمل کی نظر سے اس سے محبت کلام و سلام جائز ہو۔ (جیسا کہ اس وقت ایک گناہ کے مرتکب مسلمان کی نسبت خیال کیا جاتا ہے) اور نہ اس شرک کلامی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کا یہ مقصود تھا کہ اس کو دائرہ اسلام سے خارج کیا جائے اور اس سے کبھی کوئی مسلمان نہ بولے نہ لے۔ اور (معاذ اللہ) جہنم سے ورے اور اس کو کہیں جگہ نہ ملے (چنانچہ اس وقت کے اہل ہجرت ایک دوسرے کی ہجرت سے ہی مقصود ہوتا نظر رکھتے ہیں بلکہ ان حضرت صلعم کی یہ ترک کلامی عین محبت اور خیر خواہی پر مبنی تھی اور اس سے غرض صرف کعب بن مالک اور دوسرے لوگوں کی (جو ایسے نازک وقت میں الزیبا ہمدردی کا قصد کریں) آئندہ کے لئے ہدایت و نصیحت اور اس ترک کلامی کے ساتھ ان حضرت صلعم اور ان اصحاب نبوی کے (جنہوں نے حضرت کعب سے ترک کلامی کی تھی) دلوں میں کعب بن مالک کی (اس کے اسلام۔ ایمان نصرت اسلامی وغیرہ حسنات و سوابق اسلامی کی نظر سے) ویسی ہی محبت تھی جیسے کہ ان کے آور ہم رتبہ اصحاب و اجاب سے تھی اور اس جرم تخلف کے سبب کوئی ان کو کافر نہ جانتا اور نہ ان سے کافروں کی سی ذاتی دشمنی رکھتا۔ (جیسا کہ اس وقت کا معمول ہے) اور اس ترک کلامی کا عرصہ پچاس شب تک طول پکڑنا اس لئے تھا کہ ایسے نازک وقت میں (جب کہ قیصر روم وغیرہ سلاطین نے اسلام کی بیخ کنی کا ارادہ کر لیا تھا) ایسے مغز اہل اسلام کا نصرت اسلام سے پہلو تہی کرنا نہ صرف ایک معمولی جرم تھا بلکہ ایک ایسا سخت و سنگین جرم تھا جس کا فیصلہ بجز شہنشاہ حقیقی جل و علا کے کسی کو اختیار میں نہ تھا لہذا ان حضرت صلعم اس مقدمہ میں حکم عدالت اعلیٰ (روحی آسمانی) کے منتظر تھے اپنی تجویز سے کچھ فیصلہ نہ کرنا چاہتے تھے گودل سے بمقتضائے اپنے زوت رحیم ہونے کے یہ امر چاہتے تھے کہ کعب بن مالک کا یہ تصور جلد معاف ہو اور وہ ظاہری ہجرت بھی دور ہو۔

ہمارے اس دعوے پر علاوہ ان دلائل کے جن کو ہم مقام تائید میں ذکر کرینگے وہ صد ما نصوص قرآن و حدیث دلائل ہیں جن سے آفتاب نیم روز کی طرح

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ الشِّرْكَ لَهُ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ (النساء ج ۴)

قال رسول الله صلعم من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد اعبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وابن امته و كلمة القاها الى مرثيه وردد ج منه الجنة والناحق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل (مشكوة مت)  
قال رسول الله صلعم ثلث من اصل الايمان الكف عن قال لا اله الا الله لا تكفر بدين ولا تخججه من الاسلام الخ (مشكوة مت)

ثابت ہے کہ ایمان و اسلام کو بجز شرک و کفر کوئی گناہ باطل و بے اعتبار نہیں کرتا اور اسلام و ایمان کی نظر سے مومن کی جب کسی گناہ کی نظر سے اس کی بغض کی نسبت کم تر ہے نہیں ہے۔ کہ اس کے سامنے اس کا لحاظ نہ ہو۔ اور خاص کر قصہ کعب بن مالک میں چند اہم واقعات اور دلائل موجود ہیں جن سے ہمارے دعوے کا ہر ایک جز ثابت ہے۔ اول کعب بن مالک کا آنحضرت کی جماعت میں نمازیں پڑھنا۔ دوم

آں حضرت کا کعب کو نظر بجا کر دیکھتے رہنا (جو محبت و اخلاص کی دلیل ہے) سوم۔ ابوقحادہ عمر زاذبھائی کعب کا بجا اب اس سوال کعب کے کہ کیا میں اللہ و رسول کا دوست (یعنی مسلمان) نہیں ہوں؟ اس کی اسلام سے انکار نہ کرنا چہارم۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعب کو طلاق زوجہ کا (جو بحالت کفر زوج لازم ہے) حکم نہ دینا۔ پنجم جناب باری سے حضرت کعب کے قصور معاف ہونے پر آں حضرت صلعم کا خوش ہونا اور اس خوشی سے آپ کے چہرہ کا لعل لعل ہو جانا ششم۔ بجز و معافی قصور آں حضرت صلعم کے صحاب کا کعب کو بشارت و بشارت سے پریش آنا۔ وغیرہ وغیرہ۔ جسے صاف ثابت ہوتا ہے کہ ان کے دل میں ان کا بغض ہرگز نہ تھا۔ صرف بحسب ظاہر نظر ہدایت و صلحت ترک کلامی تھی۔

اس بیان کی تصدیق و تائید میں ہم حدیث قصہ کعب کا ایک حصہ نقل کرتے ہیں۔ آپ نے تبوک کی لڑائی سے اپنا اور دو لپٹے اور ساتھیوں (مرارہ اور

و فی رسول الله صلعم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من

بین تخلف عنه فاجتنبنا الناس  
 تغیر والناحتی تنکرت فی نفسی الّا  
 فما هی لقی اعرف فلیتاعلی ذلک  
 خمسین لیلة فاما صاحبای فاستکنا  
 وقعدانی بیوتهما ببکیان واما انا  
 فکنت اشب القوم واجلد هم  
 فکنت اخرج فاشهد الصلوة مع  
 المسلمین والحوث فی الاسواق و  
 لا یکنی احد وانی رسول الله صلعم  
 فاسلم علیہ وهو فی مجلسه بعد  
 الصلوة فاقول فی نفسی هل حرك  
 شفیتی برد السلام علیّ اهل الثر  
 اصلی قریباً من فاسارقه النظر  
 فاذا اقبلت علی صلاتی اقبل الیّ  
 واذا التقت شخّ اعرض عنی حتی  
 اذا طال علی ذلک من جفوة الناس  
 مشیت حتی تسورت جد ارحاط  
 ابی قتادة وهو ابن عقی واحب  
 الناس الیّ فسلمت علیہ فوالله  
 ما رد علیّ السلام فقلت یا ابا قتادة  
 انشدک بالله هل تعلمی احب  
 الله ورسوله فسکت فعدت له  
 فنشدت فسکت فعدت له فنشدت

ہلال کا جو بدکی لڑائی میں حاضر ہو چکا  
 تھے پیچھے رہ جانا اور آں حضرت صلعم  
 کا جنگ سے فارغ ہو کر مدینہ میں واپس  
 تشریف لانا اور منافقوں کا جھوٹے  
 عذر کر کے جرم تخلف سے بری ہو جانا  
 اور اپنا اور اپنے ان ساتھیوں (مراہ  
 اور ہلال) کا راست حال کہہ کر معرفت  
 تقصیر ہونا بیان کر کے فرمایا کہ ہم نے  
 سچ سچ کہہ دیا تو آں حضرت صلعم نے  
 فرمایا کہ تم چلے جاؤ تمہارا فیصلہ خدا تبارک  
 آپ کرے گیگا۔ اور لوگوں سے کہہ دیا کہ خاں  
 ان تینوں سے کوئی نہ بولے۔ لہذا لوگ  
 ہم سے کنارہ کش ہو گئے اور ایسے بے  
 پہچان ہوئے کہ ہم کو وہ زمین جہاں  
 ہم رہتے تھے اجنبی معلوم ہونے لگی  
 میرے وہ ساتھی تو رو رو کر عاجز  
 ہو گئے اور گھر میں بیٹھ رہے میں جوان  
 اور قوی تھا گھر سے باہر نکلتا اور مسلمانوں  
 کی جماعت نمازیں ہوتا اور بازاروں  
 میں پھرتا پر مجھ سے کوئی نہ بولتا میں آں  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر  
 ہو کر کہہ کر سلام کہتا تو دل میں خیال کرتا کہ  
 شاید آپ نے جواب میں لب ہلائے ہیں

فقال الله ورسوله اعلمه ففاضت  
عینای و تولیت حق تسورت الجلال  
حق اذ امضت اربعون لیلة من  
المحسین اذ ارسل الله صلعم  
یا تدینی فقال ان رسول الله صلعم  
یا مریک ان تعزل امرتک فقلت  
اطلقها ام ما اذا فعل قال لا بل  
اعتزلها ولا تقر بها وارسل الی  
صاحبی مثل ذلک فقلت لا مری  
الحقی باهلك فتکونی عند هم حتی  
یقضی الله فی هذا امر فلیثت  
بعد ذلک عشر لیال حتی کملت لنا  
خمسین لیلة من حین نخی رسول  
الله صلعم عن کلامنا فلما صلیت  
صلوة الفجر صبح خمین لیلة  
وانا علی طهر بیت من بیوتنا فبینا  
انا جالس علی الحال الی ذکر الله  
قد ضاقت علی نفسی وضاق  
علی الارض بما رحبت سمعت صوت  
صاریخ اذ فی علی جبل سلع یا علی  
صوته یا کعب بن مالک البشیر  
ساحد وعرفت ان قد جاء فرج  
واذن رسول الله صلعم بتوبه الله

یا نہیں پھر میں آپ کے پاس کھڑا ہو کر نماز  
پڑھتا اور نظر چمک کر آپ کی طرف دیکھتا  
جب میں نماز کی طرف متوجہ ہوتا تو آپ  
میری طرف توجہ فرماتے اور جب میں  
آپ کی طرف التفات کرتا تو آپ مونہ  
پھیر لیتے جب لوگوں کی عدم توجہی نے  
طویل کھینچا تو میں اپنے چچا زاد بھائی ابو  
قنادہ کے باغ میں دیوار پر سے کود کر  
(یعنی دروازے سے بچکر) پہنچا میں نے  
اس کو سلام کیا تو اس نے جواب نہ دیا  
میں نے اس کو دو دفعہ کہا کیا میں اللہ  
ورسول کا دوست (یعنی مسلمان) نہیں  
ہوں۔ تو اس نے جواب میں کہا خدا  
ورسول بہتر جانتے ہیں۔ میں یہہہہہہ  
روپڑا اور سیطرہ دیوار کو دوکر باہر نکلا۔  
اسی حالت پر چالیس راتیں گزر گئیں  
تو ان حضرت صلعم کا وکیل میرے پاس  
پہنچا اور اس نے آپ کا یہ حکم سنایا کہ تو  
اپنی عورت سے جدا ہو جا میں نے پوچھا  
کیا میں اس کو طلاق دیدوں تو اس نے  
کہا کہ طلاق نہ دے صرف اس سے  
علحدہ رہ۔ یہی حکم ان حضرت صلعم کا  
میرے ان دونوں ساتھیوں کو پہنچا



علینا حین صلے صلوٰۃ الفجر ۴۷۴  
وانطلقت الی رسول اللہ صلعم  
فتلقانی الناس فوجاً فوجاً  
یہنؤنی بالتوبة یقولون لتتھک  
توبة اللہ علیک قال کعب حتی  
دخلت المسجد فاذا رسول اللہ  
صلعم جالس حولہ الناس فقام  
الی طلحة بن عبید اللہ یمہرہ  
حتی صاغنی وھنا فی واللہ ما قام  
الی رجل من المهاجرین غیرہ و  
لا انساھا لطلحة قال کعب فلما  
سلمت علی رسول اللہ صلعم  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وھو یبرق وجہ من السرور ابشر  
بخیر یوم مر علیک منذ ولدتک  
امک قال قلت امن عندک یا  
رسول اللہ ام من عند اللہ قال  
لا بل من عند اللہ وکان رسول  
اللہ صلعم اذا ستر استنار وجہہ  
حق کانہ قطعہ تمہر وکنا نعوت  
ذالک منذ (بخاری ۶۳۵)

۴۷۴ اوس کے بعد دس روز اور گذرے  
تو پچاسویں رات کی صبح کو میں نے ایک  
شخص کو ایک پہاڑی پر پکارتے ہوئے  
سنا کہ اے کعب خوشخبری لے یہ  
سکندر میں سجدہ شکر میں گر پڑا۔ اور شی  
جان لیا کہ خدا کی طرف سے خوشی کی  
خبر آئی ہے۔ اور آں حضرت صلعم  
من ر فجر کے بعد ہماری توبہ قبول  
ہونے کی خبر لوگوں کو سنائی۔ میں  
یہ سکر آں حضرت صلعم کی طرف چلا تو  
راستہ میں لوگ فوج فوج مجھ سے  
 ملتے اور مبارکباد کہتے۔ میں مسجد  
میں داخل ہوا تو طلحہ نے میرا استقبال  
اور مصافحہ کیا اور مبارکباد کہا جب  
میں نے آں حضرت صلعم کو سلام کیا  
تو آپکا چہرہ مبارک خوشی سے چمک رہا  
تھا جیسا چاند کا ٹکڑا آپ نے مجھے شہد  
سنا یا اور فرمایا آج کے دن  
کی تجھے بشارت ہو جو تیری  
پیداائش کے دنوں سے سچے لگو  
بہتر ہے

یہی نیت و غرض و نتیجہ حضرت عمار بن یاسر اور گنبد والے صحابی کو  
آں حضرت صلعم کے جواب سلام نہ دینے اور حضرت زینب کے کلام ترک کرنے کا

تھا کہ ان حضرات کو ہدایت اور ناظرین و سامعین کو عجب عاتل ہو اور آئینہ کوئی ایسا کام نہ کرے۔ یہ بات کسی دلیل سے ثابت نہیں ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان حضرات سے ان افعال کے سبب ایسا بغض رکھتے تھے کہ ان کو لائقِ کام نہ سمجھتے اور ان کے افعال کے مقابلہ میں ان کے ایمان اسلام وغیرہ حسنات کو اس لائق نہ سمجھتے کہ ان کی نظر سے ان سے محبت و سلام و کلام جائز ہو۔ یہ بات کہنا تمام شریعت کو الٹ دینا ہے اور اصول کو تملیح و فروع کرنا جسپر کوئی مومن اہل علم عمداً جرات نہیں کر سکتا بلکہ اس کے برخلاف ہر ایک اہل علم کو اس امر کا اعتراف ہے کہ ایمان و اسلام کے برابر کوئی عمل لائقِ لحاظ نہیں ہے۔ اور گناہ (کبار و کبیر) نہ ہوں (حب ایمان کو باطل نہیں کرتے۔

اس بیان سے پہلی چار حدیثوں سے شک کرنے میں ان حضرات کی غلطی ثابت ہوئی۔ پانچویں حدیث میں ان حضرات نے یہ غلطی بلکہ مغالطہ وہی کی ہے کہ اسے نصف حصہ کو لے لیا اور نصف حصہ کو پیش پٹہ ڈال دیا ہے۔ اور آیت ”اَفَتَوْصِيُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُ بِذُنُوبِ بَعْضِ“ کے وعید کا کچھ خیال نہیں فرمایا۔ اس حدیث کا پہلا حصہ یہ ہے کہ سب عملوں سے بہتر عمل خدا کے لئے محبت کرنا ہے دوسرا حصہ خدا کے لئے بغض کرنا۔ ان حضرات نے اہل ایمان سے بعض اعمال بد یا عقائد غلط کی نظر سے بغض اختیار کرنے میں دوسرے حصہ حدیث پر تو بے شک عمل کیا مگر اس کے پہلے حصہ کو (جس میں نیکیوں کی نظر سے حب کا ارشاد ہے) پیش ڈال دیا۔

اسی پر ہم ان حضرات سے سوال کرتے ہیں کہ کیا ان لوگوں میں جن سے وہ بغض رکھتے ہیں کوئی نیکی نہیں جس کی نظر سے وہ حب کا محل ہو سکیں۔ کیا ان کا لا الہ الا اللہ کہنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول برحق جاننا نمازیں پڑھنا۔ روزے رکھنا۔ حج کرنا وغیرہ وغیرہ نیک اعمال نہیں ہیں۔

یا اس گناہ کے مقابلہ میں جس کی نظر سے ان لوگوں سے بغض کیا جاتا ہے  
انکا ایمان اسلام نماز روزہ باطل دیکھا و ناقابل اعتبار و شمار ہے۔

**شق اول** کا تو امید ہے کوئی قائل نہ ہوگا اور یہ دعوائے نکرے گا کہ ایمان  
و اسلام و نماز روزہ نیک اعمال نہیں شائد ہمارے جواب میں یہ حضرت  
**شق دوم** اختیار کریں اور یہ کہیں کہ گناہ اول اعتقاد بدعت کے ساتھ ایمان  
و اسلام کا کچھ اعتبار نہیں اور اس کی تائید میں وہ ان احادیث کو پیش  
کریں جن میں بعض اعمال بد (زنا۔ چوری وغیرہ) کے مرتکب کا ایمان سے خارج  
ہونا یا بعض اہل بدعت (خواج۔ قدریہ۔ جبریہ۔ زیدیہ وغیرہ) کا دین سے خارج  
ہونا بیان ہوا ہے۔

اسکا جواب ہم رسالہ اشاعت السنۃ نمبر ۱۰ و ۱۱ جلد ۴ میں بعض مضمون  
”کفر و کافر“ مفصل و مدلل ادا کر چکے اور اس میں ثابت کر چکے ہیں کہ بجز کفر و  
شرک معروف (کوئی عمل یا عقیدہ ایمان کو باطل دیکھا نہیں کرتا۔ اور اہل  
بدعت (خواج۔ قدریہ۔ جبریہ وغیرہ) اہل سنت کے نزدیک کافر نہیں ہیں  
اور مسلمان کو کسی گناہ یا بدعت کے سبب کافر کہنا معتزلہ و خوارج کا مذہب  
ہے اور جن احادیث میں بعض اعمال (زنا۔ چوری۔ وغیرہ) کے مرتکب کو کافر یا خارج  
از ایمان کہا گیا ہے۔ ان کے مقابلہ میں ایسی بھی احادیث موجود ہیں جن سے  
اوس کا مسلمان رہنا ثابت ہو۔ اس مضمون کو پڑھ کر امید ہے یہ حضرات اہل  
فسق و بدعت کو کافر نہ کہیں گے اور ان کے ایمان و اسلام کو ناقابل اعتبار  
و شمار نہ ٹھہرائیں گے۔ اس مقام میں ہم چند آیات و احادیث اس جواب  
کی تائید میں نقل کرتے ہیں اور ان احادیث کا جن میں بعض اہل بدعت  
کو خارج از دین کہا گیا ہے اور ان سے مضمون ”کفر و کافر“ میں تعرض نہیں ہوا  
جواب دیتے ہیں۔

سورہ بقرہ میں ارشاد ہے کہ جو طاغوت (معبود باطل) سے منکر ہوا

اور خدا پر ایمان لایا اوس نے ایسی  
 رسی کو پکڑ لیا جس کو ٹوٹنا نہیں۔  
 پھر اس ایمان کی تفسیر میں اسی  
 سورہ کے اخیر میں فرمایا کہ رسول اور  
 ایمان والے اس پر ایمان لائے جو رسول  
 کی طرف اُتر اس بھی خدا پر اور اُس کے  
 فرشتوں پر اور کتابوں اور رسولوں  
 پر ایمان لائے یہ کہہ کر کہ ہم کسی رسول کو خدا نہیں کہتے۔

**حضرت عثمان رضی** سے روایت ہے کہ آپ کو اُس حضرت صلعم کی رحلت  
 کے بعد نجات کی نسبت بڑا غم و تردد لاحق  
 ہوا اس میں آپ ایسے مستغرق ہوئے  
 کہ حضرت عمر فاروق رضی کے سلام  
 کا جواب نہ دے سکے وہ حضرت ابوبکر  
 کے پاس شک کی ہوئے۔ پھر دونوں حضرت  
 ملکر آئے تو آپ نے اوس غم و تردد کا یہہ  
 سبب بیان کیا کہ اُس حضرت صلعم  
 الد علیہ وسلم فوت ہو گئے اور ہم نے  
 آپ سے نجات کی بابت نہ پوچھا خدا  
 اکبر رضی نے فرمایا میں نے اُس حضرت صلعم  
 سے یہ سوال کیا تھا آپ نے فرمایا جو مجھ  
 سے وہ کلمہ جو میں نے اپنے چچا ابوطالب  
 کے سامنے پیش کیا تھا اور اوس نے رو کر دیا

مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ  
 فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى  
 لَا انْفِصَامَ لَهَا (سورہ بقرہ ص ۳۶)  
 اَمَّنَ الرَّسُولُ مِمَّا اُنْزِلَ اِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ  
 وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ اَمَّنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
 وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ اَقْرَبُ (سورہ البقرہ ص ۲۸)

عن عثمان رضي قال ان رجلا من  
 اصحاب النبي صلعم حين توفي  
 حزنا وعلية حتى كاد بعضهم يوسوس  
 قال عثمان وكنت منهم - فبينما انا  
 جالس مر علي عمر وسلم فلم اشعر  
 فاشتكي عمر الى ابي بكر رضي ثم اقبل  
 جميعا حتى سلا x قال عثمان توفي  
 الله نبيه صلعم قبل ان تسئل  
 عن نجات هذا الامر قال ابو بكر قد  
 سئلته عن ذلك x وقال رسول  
 الله صلعم من قيل مني الكلمة التي  
 عرضتها على فرجها فحي - نجات  
 (رداء احمد) (مشکوٰۃ ص ۸)

تھا قبول کر لے۔ اُس کے لئے نجات ہے۔

اور آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے قیامت کے دن ایک شخص کے

ننانوے دفتر (اعمال بد) کے کھولے جائیں گے جو درازی میں ایسے ہوں گے جیسے نگاہ۔ پھر اس سے خدا تعالیٰ پوچھیں گے تو ان میں سے کسی عمل کا منکر ہے۔ ہمارے

فرشتوں (کرامات کا تبیین) نے کچھ تجھ پر (ناحق لکھنے سے) ظلم کیا ہے؟ وہ کہیں گے نہیں۔ تو اس سے خدا تعالیٰ فرمائیں گے تجھے ان اعمال بد کی بابت کچھ عذر کرنا ہے

وہ کہیں گے نہیں تو خدا تعالیٰ فرمائیں گے کیوں نہیں ہمارے پاس تیری ایک نیکی بھی ہے اور آج تجھ پر ظلم نہ ہوگا۔ پھر ایک ورق اس کے اعمال نامہ سے ایسا نکالا جاوے گا

جس پر کلمہ لکھا ہوگا اور اس شخص کو حکم ہوگا آ اپنے وزن اعمال کو دیکھ۔ وہ عرض کرے گا یہ ایک ورق ان دفتروں کے مقابلہ میں کیا حقیقت رکھتا ہے۔ خدا

تعالیٰ فرمائیں گے تجھ پر ظلم نہ ہوگا۔ پھر ان سب دفتروں کو میزان کی ایک طرف اور اس ورق کو ایک طرف رکھ کر وزن کیا جاوے گا تو وہ ورق وزن میں

عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه رجلي من امتي على رؤس الخلائق فينشر عليهم تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول اتنكرون هذا شيئا اظلماء كتبني الحافظون فيقول لا يارب فيقول افلاك عذرا قال لا يارب فيقول بل ان لك عندنا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم فتخرج بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقول احضروني فيقول يارب ما هذا البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يثقل مع اسم الله شيئا هذا حديث حسن غريب - (جامع ترمذی جلد ۲ ص ۱۹)

بھاری نکلے گا۔ خدا کے نام کے برابر کسی عمل بد کا وزن نہ ہوگا۔

اس قسم کی آیات اور احادیث (جن سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ نجات کا

مدار توحید و ایمان ہے جس کو کوئی عمل یا اعتقاد (جو صحیح کفر ہو) باطل نہیں کرتا اور بہت ہی ازا بخلمہ ایک آیت (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ) اور دو حدیثیں اسی مضمون میں منقول ہو چکی ہیں۔

## اہل بدعت کو دین سے خارج کرنے والی حدیثوں کا جواب

### احادیث

اس قسم کی حدیثیں جسے اہل اسلام خصوصاً اہلحدیث اپنے مخالف اشخاص کے ایمان کا بے اعتبار رہونا نکالتے ہیں بہت سی اون کے زبان زد ہیں۔ ازا بخلمہ ایک یہ حدیث ہے (جو ان سب میں سے صحیح ہے اور وہ خوارج کے حق دار ہو) کہ اُن حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ وہ قرآن پڑھیں گے جو ان کے حلق سے متجاوز نہ ہوگا وہ دین سے ایسے خارج ہونگے جیسا شکار سے تیر تیس اُن کو پاؤں تو ایسا ماروں جیسے قوم عاو ماری گئی۔

دوسری حدیث یہ کہ زید یہ اس منکے مجوس ہیں وہ بیمار ہو جائیں تو اُن کی بیمار پر سی نہ کرو۔ مرجائیں تو انکا جنازہ نہ پڑ ہو۔

تیسری حدیث یہ کہ میری امت میں دو گروہ ایسے ہیں جن کا اسلام صنفان من امتی لیس فی الاسلام نصیب القداریۃ والمرجیۃ میں کچھ حصہ نہیں۔ ایک قدر یہ دوسرے مرجیہ۔

چوتھی حدیث یہ کہ ہر امت میں مجوس ہوتے ہیں اس امت محمدیہ ان لکل امت مجوسا وان مجوس هذا الامۃ القداریۃ والمرجیۃ فلا تقربوہم

ان مرنو اولاتصلوا علیہم انما اتوا | ان کا جنازہ نہ پڑھو۔

اسی مضمون کی اور چند احادیث ہیں جنکا ذکر عبارات مویدہ جواب میں آتا ہے۔

## جواب

اُن احادیث کا (بجز حدیث اول) ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیثیں صحیح نہیں اور نہ اس لائق ہیں کہ اون کی دستاویز سے کسی مسلمان کلمہ گو کو کافر کہا جائے اور ان عقائد کے سبب جنکی ان احادیث میں مذمت ہے ان کے اقرار اسلام و ایمان کو بے اعتبار ٹھہرایا جائے۔

شیخ محمد بن طاہر صاحب مجمع البحار نے اپنے تذکرہ موضوعات میں فرمایا جو کہ مقاصد میں ہے زید یہ ہے کہ جس ہونے کی حدیث میں نے کہیں نہیں لکھی دکن ایک جماعت نے بجائے زید یہ لفظ قدریہ کے ساتھ اس کو ذکر کیا ہے۔ ترویجی نے کہا یہ حدیث جس میں قدریہ کو مجوس کہا ہے موضوع (بنیادی) ہے ایسی ہی وہ حدیث جس میں دو قسم کا جن کا اسلام میں کچھ حصہ نہیں ذکر ہے۔ دجین میں کہا ہے کہ جس حدیث میں قدریہ کو مجوس کہا ہے اس کا راوی جعفر بن محمد ہے جو لاشے (نکالت) ہے۔ میں کہتا ہوں شیخ ابن طاہر فرماتے ہیں (جعفر کو ابن عدی نے ثقہ کہا ہے اور امام بخاری نے اس کے حق میں کہا ہے کہ اس کے حافظ میں نقصان ہے پر اس کی حدیث لکھی جاسکتی ہے اور یہ حدیث حذیفہ و جابر و ابن عمر وغیرہ سے مروی ہے اور اس کے بعض اسانید صحیح کی شرط پر ہیں۔ خلاصہ میں ہے وہ حدیث جس میں دو قسم کا ذکر ہے موضوع ہے۔ ایسے ہی یہ حدیث کہ جو اہل بدعت کو جھڑکے اس کو خدا امن و ایمان سے بھر دیتا ہے۔ موضوع ہے۔ قول میں ہے کہ حدیث جب تم بدعتی کو دیکھو تو اس سے ترش روی کے ساتھ پین آؤ کیونکہ خدا بدعتیوں سے دشمنی رکھتا ہے اور ان میں سے کوئی پلصراط سے پار نہوگا۔ وہ سب دوزخ میں گر پڑینگے، اس میں ایک راوی ابراہیم ہے۔ جو بڑا دروغ گو تھا۔

اور یہ حدیث کہ ”جب کوئی بدعتی مرتا ہے تو اسلام کی ایک فتح ہے“ اس میں تین ایسے راوی ہیں جو پسندیدہ نہیں ہیں۔ اور یہ حدیث کہ اگر کوئی بدعتی یا تقدر کا انکار یا مظلوم ہو کر حجر اسود اور مقام ابراہیم کے مابین ثواب کی نیت پر مجبوس ہو کر مارا جاوے تو خدا اوسے کی عمل کو نہ دیکھیگا۔ جب تک کہ اوس کو جہنم میں داخل نہ کر لے۔ اس میں ایک راوی تو سلیم ہے جو نہایت ضعیف اور متروک ہے اور بقول بعض ائمہ یہی اس حدیث کا بنائے واللہ ہے۔ اور دوسرا یحییٰ بن مبارک ہے جو مجہول الحال ہے۔ مختصر میں ہے کہ خدا تعالیٰ خفا ہوتا ہے جب فاسق (گنہگار) کی تعریف ہوتی ہے۔ جس نے کسی فاسق کی تعظیم کی اوسے اسلام کے ڈٹنے پر اسکو مذہبی۔ ابن عدی وغیرہ کی روایت میں یوں آیا ہے کہ جسے بدعتی کی تعظیم کی اوسے اسلام کو دھانے میں اس کو مدد دی ہر سب حدیثیں موضوع ہیں۔ یا ضعیف۔ چنانچہ امام ابو الفرج ابن جوزی نے فرمایا ہے۔

اور امام محمد بن علی شوکانی نے اپنے تذکرہ موضوعات میں فرمایا ہے یہ حدیث کہ میری امت میں دو قسم ایسے ہیں جو میری شفاعت نہ پاویں گے۔ قدر یہ جو تقدیر کے منکر ہیں، مرجعہ جو اپنے آپ کو مؤمن کہنے کے وقت انشاء اللہ تعالیٰ کہتے ہیں۔ اس حدیث کی آفت (جس سے یہ بلا پیدا ہوئی ہے) مامون بن احمد سلمیٰ ہے اور اوس کا استاد عبد الباقی مالک سعدی۔

یہ حدیث کہ جو کفر (چھپا ارتداد) ہے اس کی جرئہ تقدیر کو جھٹلانا ہے (جس کو حارث نے اپنی مسند میں بروایت ابو ہریرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے اور ابن عدی نے بروایت سہل بن سعد) موضوع ہے۔ اس کی آفت یحییٰ بن کثیر ہے۔ لابی میں (امام سیوطی نے) کہا ہے کہ اس حدیث کے شواہد و معید اور روایات بھی ہیں پھر اُن کو ذکر کیا۔

یہ حدیث کہ مرجعہ قدریوں، رافضیوں اور خارجوں سے ان کی توند چھین لیجاوے گی اور وہ کافر ہو کر خدا کو ملیں گے اور ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔ ابن حبان



نے بروایت آنس آں حضرت مسلم سے نقل کی ہے اور وہ موضوع ہے اس کی سند میں یحییٰ بن زرین راوی ہے جو دجال تھا۔ حدیث وضع کیا کرتا۔

## دوسرا جواب

ان سب احادیث کو صحیح مان لیں اور پہلی حدیث (متضمن ذم خواج) کی طرح صحیح بخاری میں موجود فرض کر لیں تو بھی وہ ان احادیث صحیحہ سے بڑھ کر نہ ہونگی جن میں چور دزانی سے ایمان کا خلع ہو جانا اور قتل مسلمان کا کفر ہونا اور عورتوں کا کافر ہونا اور نسب غیر نسب کے ملانی اور بوقت مصیبت نوحہ کرنے اور غلام کو اپنے آقا کی خدمت سے بھاگ جانے کا کفر ہونا۔ اور کذب خیانت۔ وعدہ خلافی۔ دشنام دہی کا لفافہ (پھپکا کفر) ہونا اور بے ایمانی کا بے ایمان ہونا اور عہد شکن کا بدین ہونا اور قاطع رحم کا بہشت میں داخل نہ ہونا اور باغی کا واجب القتل ہونا بیان ہوا ہے اور جس حالت میں ہمارے سنی بھائی کیا اہلحدیث اور کیا مقلدین مذہب حنفی وشافعی ان احادیث صحیحہ کی تاویل کرتے اور یہ کہتے ہیں کہ ان احادیث میں کفر سے کفر عملی اور ناشکری اور کفر معروف سے چھوٹا کفر مراد ہے اور بے ایمان و بے دین سے ناقص مؤمن اور ناکامل دیندار مراد ہے اور بہشت میں داخل نہ ہونے سے اولاً و بلا سزا داخل نہ ہونا مراد ہے وعلیٰ ہذا القیاس اور بناء علیہ وان افعال کے مرتکبین کو کافر خارج از ملت نہیں سمجھتے چنانچہ ان کے اقوال ان تاویلات کے متضمن مضمون کفر و کافر میں شاعۃ السنۃ نمبر ۱۱ جلد ۴ میں منقول ہو چکے ہیں۔ تو پھر ان احادیث میں اگر ان سب کو صحیح اتفاقاً مان لیں۔ اس قسم کی تاویل سے کون مانع ہے۔ اور کیوں جائز نہیں کہ دین و اسلام سے احادیث مذمت و رافض و خوارج وغیرہ میں کامل دین مراد ہو۔ اور خوارج کو دین اسلام سے خارج کرنے اور زیدیہ۔ قدریہ۔ مرجیہ وغیرہ کا دین میں حصہ نہ ہونے سے یہ مراد ہو کہ وہ اطاعت امام برحق سے خارج ہیں اور دین اسلام سے بہرہ کامل نہیں رکھتے

چنانچہ جہور علماء اہلسنت حدیث مذمت خوارج کے یہی منہ کرتے ہیں اور بناؤ علیہ خوارج وغیرہ اہل ہوا کو اسلام سے خارج نہیں سمجھتے۔

امام ابوسلمہ نے شرح حدیث مذمت خوارج میں فرمایا ہے چنانچہ کرامانی نے شرح بخاری میں نقل کیا ہے کہ اس دین سے جس کو خوارج کو خارج کیا گیا ہے طاعت مراد ہے۔ یعنی خوارج امام برحق کی طاعت سے خارج ہونگے نہ خلیفہ ازایمان و اصل اسلام۔

**پانچویں حدیث** (الحب لله والبغض لله) میں ان حضرات سے (علاوہ اس غلطی کے جو نمبر ۱۲ جلد ۱۲ میں بصرفہ ۳۶۲ بیان ہوئی ہے) ایک غلطی یا مغالطہ یہی سیدہ ہوتی ہو کہ وہ ایک بدی کی نظر سے بدست آویز جزو دوم حدیث مذکور ایک شخص جس سے انکی کوئی ذاتی غرض نہ ہو بغض کرتے ہیں اور اس کے نیکی کے خیال سے بغض جز اول حد مذکور اسکو لائقِ حب نہیں سمجھتے۔ اور اسی بدی بلکہ اس کو بڑھکر برائی کی نظر سے دوسرے شخص سے (جس سے ان کو کوئی ذاتی غرض متعلق ہو) بلحاظ جزو دوم حدیث مذکور بغض نہیں کرتے اور اس کی کوئی نہ کوئی نیکی پیش نظر رکھکر بدست آویز جز اول حدیث مذکور اس سے بغض نہ کر نیکی مدعی ہوتے ہیں۔ جس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ ان کی حب و بغض انکی نفسانی اور ذاتی اغراض کی تابع ہے۔ اور اسباب میں انکا حدیث و تشکیک و استدلال غلطی یا مغالطہ وہی ہے۔

**در حقیقت** وہ اس حدیث کی جز اول یا دوم کے پیرو ہوتے تو اس حسب بغض میں وہ کہہ ہی اشتراح سے مساوات عمل میں لگتے۔

**چھٹی حدیث** سے تشکیک نہیں ان حضرات سے غلطی ہوئی ہے کہ انہوں نے محل تغیر و انکار جس کا اس حدیث میں حکم ہو اس شخص کو سمجھ لیا ہے جس کوئی امر منکر (لاکن انکار) پایا جائے اور اس حدیث میں محل تغیر و انکار اس امر کو ٹھہرایا گیا ہے جو لائقِ انکار ہو اس حدیث کا لفظی ترجمہ یہ ہے کہ جو شخص کوئی امر لائقِ انکار دیکھے وہ اس امر کو ہاتھ سے ہٹا دے یہ

ملنے بغیر برائی پر رنج کرتے تو نیکی پر مسرت یہ نہ کہ کہ ایک برائی کی وجہ سے تمام نیکیاں بر باد کیا گیا کہ تو اس کے لئے ایک کو بالکل بے گناہ جانتے ہیں۔ اگر تیرے گناہ جانتے ہیں تو ان کو زمانِ خدا دے دے فلاں کو فلاں آگست کو تیرے غور کرنا چاہئے جہوں طریقہ دیکھ کر اپنے آپ کو باہر مت سمجھ کر دے۔ اگر گناہ جانتے ہیں تو کیا وہ پسند کرے گا کہ اسے لائقِ انکار ہوں اور غلطی کی وجہ سے دوسرا شخص انکو بھی اچھی طرح جہور و مترک کر دے۔ پس آنچہ بخود نہ پسندی بدگیاں پسند + ابو الوفاء

طاقت نہ تو زبان سے یہ طاقت نہ تو دل سے اس امر کو بڑا سمجھے۔

ان حضرات نے اس امر کی جگہ اس شخص کو دہرایا ہے اور تینوں حد و تغیر و انکار کا اس کی نشانہ ٹھہرایا ہے اور یہ خیال نہیں فرمایا کہ اس حدیث میں اس شخص کا (جس کو بڑا سمجھنا ہم احادیث سے نکالتے ہیں) کہاں ذکر ہے اور اگر لفظ منکر سے وہ شخص مراد ہو سکتا ہے تو پھر ہاتھ سے اس کی تعمیر و تبدیل (جو اول درجہ ایمان ہے) کیونکر ممکن ہے۔

شائد ان کی اس غلط فہمی کا منشاء یہ ہو کہ جب کسی شخص میں کوئی امر منکر پایا گیا تو اس امر کے سبب وہ خود منکر (لائی انکار) ہو گیا۔ کیونکہ قیام سیدر حمل مشق کا موجب ہوتا ہے کہ اس حدیث میں لفظ منکر سے وہ شخص مراد نہ ہو۔

اس میں بھی ان حضرات نے غلطی کھائی اور اس امر کی طرف توجہ نہیں فرمائی کہ جس شخص میں کوئی امر منکر (لائی انکار) پایا جاتا ہے۔ اس میں بہت امور معروف (جن کو شرع پسند کرتی ہے) بھی پائے جاتے ہیں۔ پھر کوئی وجہ نہیں کہ اس ایک امر منکر کی نظر سے اس شخص کو منکر (بڑا) سمجھیں اور ان بہت سے امور معروفہ کی نظر سے اس کو معروف (پسندیدہ) خیال نہ کریں۔ یہ ترجیح مرجوح ہے جو شرعاً و عرفاً و عقلاً جائز نہیں۔

تشریح و تمثیل ہماری اس تقریر کو شائد عوام ناظرین نہ سمجھیں۔ ان کی خاطر سے ہم ایک مثال دیکر تشریح کرتے ہیں۔

ایک شخص مسلمان ہو پانچوں وقت نماز پڑھتا ہے روزہ رکھتا ہے زکوٰۃ دیتا ہے حج کعبہ بھی کرایہ سے آؤ اپنے بیٹے کی شادی میں کوئی بدعت یا گناہ کی رسم کی۔ اوسے ہمارے دیندار بھائی اس ایک بدعت یا رسم بد کی نظر سے کلی بغض اختیار کرتے ہیں اور اس کی کسی نیکی نماز روزہ حج زکوٰۃ کی نظر سے اس کو محبت کی لائق نہیں سمجھتے۔ اور اسے اس حدیث سے متمسک ہو کر کہتے ہیں کہ اس حدیث میں ایسے شخص سے دلی بغض رکھنے کا حکم ہے اگر ہاتھ یا زبان سے اس کو روکنے کی طاقت نہ ہو اور وہ سمجھتے ہیں کہ جب آؤ امر منکر بدعت یا گناہ کا ارتکاب کیا تو وہ بذات خود بغض و انکار کے لائق ہو گیا۔

اس میں ایک غلطی ان حضرات سے یہ ہوتی ہے کہ حدیث میں اس نسل بد پر تغیر و انکار متوجہ

کرنے کا حکم تھا انہوں نے اس شخص پر جس سے وہ فعل پایا جاتا ہے تغیر و انکار مستوجہ فرمایا اور اس شخص سے بغض اختیار کیا۔

دوسری غلطی یہ کہ اس شخص کو ایک بدعت یا گناہ کی نظر سے بد قرار دیا اس کی احسان و قربات اسلام نماز روزہ حج زکوٰۃ کا لحاظ فرما کر اس کو نیک کروا دیں نہ سمجھا۔ اور ان سب نفوس آیات و احادیث کو جن میں مومنوں کا زیور عاجیوں وغیرہ اہل خیرات کو حسب ارشاد ہی پس نشست ڈال دیا۔ اور اس حدیث میں نہ تصریح ہے نہ اس کا مفہوم و مستنبط ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی امر منکر کا مرتکب ہو تو اس کی ذات اور شخص سے بغض و تغیر و انکار اختیار کرنا در اس بدی (بدعت یا رسم) کے مقابلہ میں اس کی کوئی نیکی حساب میں نہ لا دیں اور نہ اس کی نیکی کے سبب اسے محبت کریں۔ بلکہ اس حدیث سے بانضمام دوسری آیات و احادیث صاف ثابت ہے کہ صرف اس امر بد کو برا سمجھیں نہ اس شخص کو حسین و امر بد پایا جائے۔ اس سے بغض یا

برائی کی نظر کریں تو نہ یہ قدر بقدر بغض برائی اس کام میں پائی جاتی ہو اسکے سوا جہر قدر حسنات و خیرات اس شخص میں پائی جاتی ہیں انکی نظر سے اس شخص کو اچھا سمجھیں اور بقدر ان حسنات و خیرات کے اس سے محبت رکھیں۔ اس حدیث کو خاتمہ پر جو ارشاد ہوا ہے کہ دل سے بدی کو برا جانتا ایمان کا اٹنے درجہ ہو اسکے بعد اس کے سوارائی برابر ایمان نہیں ہوتا اسکا مطلب سمجھیں ہمارے بعض ائمہ حدیث بجائیوں نے (جو راہن قرآن و حدیث کی الفاظ خوانی و اوراق گردانی میں لگے رہیں) ایک اور غلطی کھائی۔ اسکو ہم اس مقام میں اس غرض سے بیان کرتے ہیں کہ ان کے متقدمین انکے اس فہم و علم پر انکے بعض و متہاجر کا (جس میں وہ سب سلمانوں سے پیش قدم ہیں) قیاس کر کے وہ لگی تقلید سے بچیں وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کلام میں آنحضرت نے بدی کو صرف دل سے برا جانتے والے اشخاص کو ضعف الایمان کہا اور فاسق ٹھہرایا ہے جس کے بعد پھر کافر و سونیکے اور کوئی درجہ نہیں ہے اور اس خیال سے وہ باوجود عدم استطاعت وستی و زبانی کے بدی کو صرف دل سے برا جانتے

پر اکتفا نہیں کرتے جس میں زبان کو بھی اس میں جاری و شامل رکھتے ہیں۔ اور یہ انکی کھلم کھلا غلطی ہے اس کلام میں کسی شخص کو ضعف الایمان یا فاسق نہیں کہا۔ بلکہ در صورت عدم استطاعت وستی و زبانی دلی انکار و کراہت کے بیان کا ادا کرنے درجہ ٹھہرایا ہے جو عین محبت

نہ فسق و معصیت اور اسی طاعت کے پائے نہ جانے پر رائی برابر ایمان نہ رہنے کا ڈر سنایا گیا اور اس کلام کے جملہ و ذلک اضعاف الایمان میں لفظ "ذکر" کا اشارہ دلی تغیر و انکار کی طرف ہے نہ کسی شخص کی جانب۔ اور لفظ اضعاف الایمان سے ایمان کا اونے درجہ مراد ہے جو عین طاعت ہے نہ کوئی شخص جس کا ایمان اس کے گنہ و فسق کے سبب ضعیف ہو گیا ہے۔

**آثار صحابہ و تابعین** سے تمسک کرنے میں بھی ان حضرات سے وہی غلطی ہوئی ہے جو احادیث نبویہ سے تمسک کرنے میں ہوئی ہے جس کی تفصیل ہو چکی ہے۔ اس کی مختصر تقریر ان آثار کے متعلق یوں ہو سکتی ہے کہ صحابہ و تابعین نے بعض امور منکرہ کے سبب ان امور کے متبعین اہل اسلام سے صرف ظاہری ترک کلامی کی ہے نہ دلی بغض کئی۔ ان کے دلوں میں اتنا ایسا بغض نہ تھا کہ وہ ان امور کے سبب ان کو حب لہ کے لائق ہی نہ سمجھتے۔ اور اُن سے سلام و کلام جائز نہ جانتے اور ان امور کے مقابل میں ان کی کسی نیکی ایمان و اسلام و نماز و روزہ وغیرہ کو لائق حرب و اعتبار و شمار نہ جانتے اور ان کو محض باطل و بیکار سمجھتے۔ ان کے دلوں میں بغض تھا تو اسی امر کا تھا جو کہ وہ برا جانتے تھے اور اس قدر جس قدر اس امر میں برائی پائی جاتی ہے نہ ان لوگوں کی ذات و اشخاص اور نہ اس قدر جس قدر ایک فرخند از ملت فاقہ جمیع حسنات و خیرات کا بغض ان کے دلوں میں ہوتا تھا وہ جیسے ان لوگوں کے بغض کسی فعل یا اعتقاد کے بغض رکھتی اور ان کو برا جانتے۔ ویسے ہی ان لوگوں کے بغض ان ایمان و اسلام وغیرہ حسنات و خیرات کی نسبت محبت رکھتے اور ان کو اچھا جانتے۔ گو اس محبت و حسن اعتقادی کا اظہار وہ اس مصلحت و دور بینی سے نہ کرتے کہ ان لوگوں یا ان کے ملوث والوں کو ترک کلامی سے عبرت و ہدایت و خوف پیدا ہو اور وہ امر منکر کو ترک کر دیں۔ اس نظر سے ان کی ہجرت و ترک کلامی عین محبت تھی نہ عداوت۔

**علامہ براہین** ان سبھی آثار کی نسبت یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ صحابہ و تابعین کے ان خشنک افعال میں کتنا بشریت و خطا اجتہادی کا بھی دخل تھا لہذا یہ افعال لائق تمسک و اقتداء نہیں ہیں۔

کون مسلمان اہل علم بشرطیکہ کچھ فہم بھی رکھتا ہو۔ یہ کہہ سکتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ابن زبیر سے صرف اس امر پر کہ انہوں نے انکو بیجا تصرفات و مالی اختیارات کو

بند کرنا چاہا تھا۔ ترک کلامی کرنا بشریت و نفسانیت سے خالی تھا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عائشہ کے اس فعل جہا جرت کی نسبت حضرت ابن الزبیر نے فرمایا تھا کہ فیصل حلال نہیں ہے۔ اور حضرت عائشہ نے خود بھی اس فعل سے رجوع کیا اور قسم کا کفارہ دیا تھا۔

اسی قسم کی گفتگو بقیہ آثار میں ہو سکتی ہے مگر خوف تطویل اس کی تفصیل کی اجازت نہیں دیتا۔

اب ہم اپنے بیان کے (جو ان حضرات کی تغلیط میں ہوا ہے) تائید کے مقام میں کھڑے ہوتے ہیں۔ اور آیات و احادیث و آثار متمسک بہا ان حضرات کے مقابلہ میں ان آیات و احادیث و آثار کو پیش کرتے ہیں جن میں عموماً اہل اسلام سے لڑائی فسق و معاصی کیوں نہ ہوں) ترحم و محبت کرنے اور رفق و عفو و ملامت سے پیش آنے کا حکم۔ اور ان کے گناہ کے ساتھ ان کے ایمان و اسلام کے باقی رہنے کا ثبوت ہے۔

ہمارے بیان کی مؤید بہت سی آیات و احادیث و آثار موجود ہیں۔ از الجملہ حید آیات و احادیث و آثار کی نقل پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

(۱) خدا تعالیٰ نے سورہ نور میں فرمایا ہے۔ اہل فضل و وسعت اپنی قرابتوں

اور مسکینوں اور مہاجرین کو خرچ دینے پر قسم نہ کھائیں۔ بلکہ ان کی تفصیر

معاف کریں۔ کیا وہ یہ نہیں چاہتے

کہ ان کو اللہ معاف

کرے؟

وَلَا يَأْتِلْ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ  
أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَ  
الْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَ  
لْيَصْفُوا أَلَا يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْفُرُ لَهُمْ  
وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ (نور ۳۶)

یہ آیت سطح کے حق میں نازل ہوئی جب وہ حضرت عائشہ پر تہمت میں شریک ہوا اور حضرت ابو بکر نے اس گناہ کے بدلے اس کا خرچ بند کرنا چاہا تھا۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ گناہ سے ایمان اور ایمانی حقوق احسان وغیرہ کا ابطال

نہیں ہوتا۔

(۲) اور خدا تعالیٰ سورہ ممتحنہ میں حاطب بن ابی بلتعہ کو مومن کہا اور بلغظ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَخَاطِبُ فَرَمَا۔ باوجودیکہ اس کو ایسا بڑا گناہ ہوا تھا جو کعب بن مالک  
کے گناہ سے جو پچاس دن تک معاف نہ ہوا تھا کچھ کم نہ تھا۔ اس سے صاف ثابت  
ہوتا ہے کہ کفر و شرک سے کمتر گناہ کے سبب مومن کا ایمان باطل و بیکار نہیں  
ہوتا۔ اور وہ ان حقوق عفو و مودت و ترحم کا جو اہل ایمان کے حقوق ہیں مستحق  
رہتا ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حاطب کو ایمان سے خارج کر کے قتل کرنا چاہا تو آنحضرت نے  
اُن کو روک دیا اور ان کا ایک وصف اسلامی (جنگ بدر میں حاضر ہونا) یاد فرمایا کہ ان کو  
معاف کیا۔

شائد کوئی جلد باز آنحضرت کے حاطب کو بدری کہنے سے یہ بات نکلے کہ یہ معافی  
بدری ہونے کی وجہ سے تھی اور اسی سے خصوصیت رکھتی تھی وہ بدری نہوتا  
توضیر و اس کو آنحضرت اسلام سے خارج کر دیتے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معافی صرف جنگ بدر میں حاضر ہونے کی وجہ  
سے ہوتی تو مراد بن ربیع اور ہلال بن امیہ بھی (جو جنگ تبوک سے پیچھے رہ جانے  
اور پچاس دن تک آنحضرت کے زیرِ عتاب رہنے میں کعب بن مالک کے شریک تھے)  
اس معافی کے مستحق ہوتے۔ کیونکہ وہ دونوں بھی بدری تھے۔ چنانچہ صحیح بخاری  
میں بصفہ (۶۳۵) اس پر تصریح موجود ہے۔

اُن دونوں کا باوجود بدری ہونے کے جرم تخلف کے سبب پچاس دن تک  
زیرِ عتاب رہنا اور حاطب بن ابی بلتعہ کا اس سے بڑھ کر جرم (جاسوسی) پر  
بجبر و عذر آوری محل عفو ہو جانا صاف بتلاتا ہے کہ یہ معافی فہود و بدر کا خاصہ  
نہ تھا۔ ایمان اور ایمان کا ہر ایک وصف کمال اس معافی کا سبب  
ہونے لائق تھا۔ اُس حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے موقع و مصلحت

کا لحاظ نہ کر جس شخص کی جس وصف کا لحاظ مناسب سمجھا گیا جسکے لحاظ کرنے میں توقف مناسب سمجھا توقف فرمایا۔

بہر حال ان میں سے کسی ایک کے گناہ سے اس کے ایمان وغیرہ اوصاف کمال کو خدا تعالیٰ اور اس کے رسول نے ناقابل لحاظ نہیں ٹھہرایا (۳) اور سورہ حجرات میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ مومنوں کے دو

فرقے آپس میں لڑیں تو تم ان میں صلح کراؤ۔ پھر بھی ایک دوسرے پر بغاوت کرے تو تم باغی فرقہ سے لڑو جب تک وہ خدا کے حکم (صلح) کی طرف رجوع نہ کرے۔ وہ رجوع بصلح کرے تو پھر تم ان میں عدل و انصاف سے صلح کراؤ۔ خدا کو انصاف والے بجاتے ہیں۔ مسلمان جو ہیں سو بھائی ہیں سو آپس میں ملا دو اپنے دو بھائیوں کو اور خدا سے ڈرو اس خیال سے کہ شاید تم پر رحم ہو۔ ایمان والو! کوئی کسی سے مسخری نہ کرے اور یہہہ سمجھے کہ شاید وہی اس سے بہتر ہو۔ اور نہ کوئی عورت کسی عورت سے مسخری کرے شاید وہ اس سے بہتر ہو۔ تم اپنی بانوں (یعنی بھائیوں) کو عیب نہ لگاؤ اور ان کے بُرے نام نہ رکھو۔ ایمان کے بعد فاسق ہونا (یعنی کسیکو بُرا کہنا)

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَقِيَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِي فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَنصَرُوا لِلَّهِ بَيْنَ الْمُفْسِقِينَ إِنَّهُ الْمُسَوِّغُ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرَكُم مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءِكُمْ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ۔ لَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِهَا لَأَفْأَبُ بِيْسِ الْأَسْمِ الْقُسُوفِ بَعْدَ الْإِيمَانِ۔ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ



میرا نام ہے۔ جو توبہ نہ کریں وہی بے نصرت  
ہیں۔ ایمان والو! بہت گمان کرنے  
سے بچتے رہو۔ بعض گمان گناہ  
ہے۔ کسی کے عیب نہ ٹٹولو۔ اور کسی کو  
پیٹھ پیچھے برا کہو۔ بھلا تم کو اپنے فردہ  
بھائی کا گوشت کھانا خوش لگتا ہے

اَمْشُوا اَحْبَبِيْنَ اِلَيْكُمْ لَقَدْ اَمَرْنَا الظَّنَّ  
اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِنَّهٗ وَ لَا تَحْسَبُوْا  
وَلَا يَغْنَبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا اُنْجِبْ  
اَحَدُكُمْ اَنْ يَّكُوْلَ لَحْمَ اَخِيْهِ  
مَيْتًا تَكْرِهْهُكُمْ وَاَتَقُوا اللّٰهَ اِنَّ  
اللّٰهَ تَوَّابٌ رَّحِيْمٌ (حجرات)

تمہیں تو وہ خوش نہ لگے۔ خدا سے ڈرتے رہو وہ معاف کرنے والا

مہربان ہے

ان آیات میں قتلِ مومن کے مرتکب کے (جو بڑا بھاری گناہ ہے جس کو کفر  
دیکھو صحیح بخاری ۹ جلد ۱) بھی کہا گیا ہے (خدا نے مومن کہا اور اس گناہ کے تباہ

ان کو ایمان سے خارج نہیں فرمایا۔ بلکہ اس کے لئے ایمانی حقوق اخوت و مصالحت  
وغیرہ کا اثبات فرمایا اور مومنوں کو صاف حکم فرمادیا کہ وہ اہل قتال تمہارے  
بھائی ہیں۔ تم ان میں ملاپ کراؤ جس میں یہ حکم بھی پایا جاتا ہے کہ تم خود ان سے علیحدگی  
اختیار نہ کرو۔ اس لئے کہ جو شخص خود کسی سے علیحدگی و ترک کلامی اختیار کرتا ہے  
وہ اس کو دوسرے سے کیونکر ملا سکتا ہے۔ اور ان میں مومنوں کی عیب گیری کرنا  
اور ان عیوب کے سبب ان سے ٹھٹھا کرنا اور ان کے بُرے نام فاسق وغیرہ  
رکھنا اور ان پر بُرے گمان کرنا اور ان کی بدگویی کرنا (جو باہمی بغض و تباہی  
کے لوازم ہیں اور رات دن تجربہ مشاہدہ میں آتے ہیں) صاف حرام کر دیا ہے  
لہذا یہ آیت اس باب میں نقص ہے گناہ سے ایمان اور ایمانی حقوق  
میل جول حسن ظنی وغیرہ باطل نہیں ہوتے۔

(۴) اور خدا تعالیٰ نے سورہ الفتح میں فرمایا ہے کہ:-

وَالَّذِيْنَ جَاءَ مَعَهُ اَشِدَّاءُ مِّنْ اَلْقُرْاٰنِ  
رَحْمَةً مِّنْ رَّبِّهِمْ (سورہ الفتح ۴)

نبی (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)  
کے ساتھ والے آپس میں ترسنا

(یعنی ان کو ایسا ہی ہونا چاہئے)  
یہ بات تملج ثبوت نہیں ہے کہ بغض و تہا جسر باہمی تراحم کے لفظ  
ہے جس کا اس آیت (نمبر ۴) میں معنی اشارہ ہے۔  
(۵) اور خدائے تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ  
شَيْئًا ۚ وَاللَّوَالِدِينَ أَحْسَنًا  
وَبِذِي الشَّرَفِ وَالْبَيْتِ  
وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي  
الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجَنَبِ  
وَالصَّاحِبِ بِالْجَنَبِ وَابْنِ  
السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا  
فَخُورًا (نساء رکوع ۷)

خدا کو پوجو اور اس کا شریک  
کیونہ بناؤ اور قرابت والوں  
اور یتیموں اور سکیںوں اور  
ہمسایوں سے جو نزدیک ہوں  
اور جو دور ہوں۔ اور مسافروں  
اور غلاموں سے جن کے تم مالک ہو  
احسان کرو خدا اون سے خوش  
نہیں جو مستکبر ہو  
اور فخر  
کرو

یہ حکم احسان ایسا عام ہے کہ فساق اہل ایمان قراتیوں  
وہمسائیوں وغیرہ کے علاوہ کفار ہمسایہ و قراتیوں وغیرہ  
کو بھی شامل ہے۔ اور یہ بات بھی ظاہر ہے و محتاج بیان نہیں ہے کہ  
تہا جسر اس احسان کے مخالف ہے کیونکہ خوش خلقی سے کلام کرنا  
و خندہ پیشانی سے ملنا احسان کا ادنیٰ درجہ ہے۔

اس قسم کی بیسیوں عموماً قرآن میں ہیں۔ جن سے عموماً  
اہل ایمان کے ساتھ (میں میں گنہگار مومن بھی داخل ہیں)  
پر و احسان کا حکم ہے جو بغض و تہا جسر کے مخالف ہے۔  
اور اس مضمون کی احوال و پیش نبوی و آثار سلفی بہت ہی کثرت سے

وارد ہیں ازاں بخیر احادیث و آثار کی نقل پر اقتصار کیا جاتا ہے۔  
(۱) اُن حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ اوسپر رحم نہ کرے گا جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا (بخاری)

(۲) اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا تعالیٰ رحم والوں پر رحم کرتا ہے تم زمین والوں پر رحم کرو تم پر وہ رحم کرے گا جو آسمان میں ہے (ترمذی)

اس مضمون کی احادیث اور بہت ہیں جن میں عموماً خلق خدا پر رحم کا حکم ہے کسی مسلمان سے اوس کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ جس رحم کا ان احادیث میں ذکر ہے اس رحم کے مستحق زیادہ تر وہی لوگ ہیں جو گناہوں کی بلا میں مبتلا ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ بغض و تہاجر اس رحم کے مخالف ہے۔ رحم کا مقتضا یہی ہے کہ ان کو پیار سے ملیں اور ملاطفت سے ان کو گناہوں سے نکالیں۔ نہ بیان کو مطرد اور مردود رہنے دیں۔ پس جو کسی مبتلا گناہ (خصوصاً مسلمان گنہگار) سے بغض اختیار کر کے بے پرواہ ہو اس پر ترس کھا کر اس کی ہدایت کا طالب نہ ہوا اس پر ان احادیث کا صریح خلاف کیا۔ اس بیان کا پورا موجد مسیح کا قول ہے کہ لوگوں کے گناہوں کو اس طرح نہ دیکھو گویا تم خدا ہو بلکہ تم اپنی گناہوں کو دیکھو گویا تم بندے ہو۔  
(۳) آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تو مومنوں کو باہم رحم و محبت کرنے اور ایک کو دوسرے کی طرف بدل مائل ہونے میں ایسا پائیرنگا جیسے ایک جسم سے جس کا ایک عضو دُکھے تو تمام جسم اس کی ہمدردی میں بے خوابی و بھاری میں شریک ہوتا ہے۔ (بخاری)

پہلی دو حدیثیں عموماً خلق خدا پر رحم کو واجب کرتی ہیں اور یہ حدیث خاص کر مومنوں (جن میں اہل معاصی بھی شامل ہیں) اور وہ زیادہ تر رحم کا محل ہیں) کو باہم رحم و پیار کرنا واجب کرتی ہیں اور باہم بغض و تہاجر سے مانع ہیں۔  
(۴) آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تین شب سے اوپر (مسلمان)

بھائی سے ترک کلامی حلال نہیں ہے۔ ایک دوسرے کو ملتا ہے تو ایک ادھر موہنہ پھیرتا ہے دوسرا ادھر۔ آن دونوں سے اچھا وہ ہے جو پہلے سلام کرے۔  
(بخاری۔ مسلم)

ایک روایت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ جس نے تین دن سے اوپر ترک کلامی کی اور وہ مر گیا تو آگ میں داخل ہوا۔ (احمد)  
اور ایک روایت میں فرمایا ایک برس تک بھائی سے ترک کلامی کرنا ایسا ہے جیسے اس کی خوشنیزی کرنا (ابوداؤد)

(۶) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ظن سے بچو ظن بڑی تھوڑی بات ہے اور کسی کی نیکی اور بدی تلاش نہ کرو اور کسی کو ضرر دینے کے لئے بکھتی چیز کے دام نہ بڑھاؤ اور آپس میں حسد عداوت قطع کلامی (یا بدگوئی) نہ کرو اور خدا کے بندے آپس میں بھائی ہو جاؤ۔ (بخاری۔ مسلم)

(۷) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خدا نے حکم بھیجا ہے کہ تم آپس میں فرد تنی اختیار کرو اور ایک دوسرے پر فخر نہ کرے یعنی اپنے آپ کو اس سے اچھا نہ سمجھے۔ (مسلم)

(۸) اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بہشت میں نہ جائیگا جس کے دل میں ذرہ کو برابر تکبر ہوگا۔ کسی نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ یہ تو سب کوئی چاہتا ہے کہ میرا کپڑا اچھا ہو اور میری جوتی اچھی ہو آپ نے فرمایا خدا تعالیٰ با جہال ہے وہ جہال (خوبصورتی) کو پسند کرتا ہے یعنی خوبصورتی تکبر نہیں ہے تکبر یہ ہے کہ حق کے سامنے اتر آویں اور لوگوں کو حقارت سے دیکھیں۔ (مسلم)

(۹) اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ وہ اس کی خیانت کرے۔ نہ اس سے جھوٹ کہو نہ اس کو ذلیل کرے مسلمان کا مسلمان پر سبھی کچھ (آبرو۔ خون اور مال) حرام ہے۔ پرہیزگاری کا محل دل ہے انسان کو بُرا ہونے کے لئے یہی کافی ہے کہ وہ مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے۔ (مسلم)

اور یہ بات ظاہر ہے کہ جو شخص کسی گناہ کے سبب دوسرے کو بُرا جانتا ہے اور اوس کو بُرا سمجھ کر اس سے ترک کلامی کرتا ہے وہ اپنے آپ کو اس سے بہتر جانتا ہے اور اوس پر فخر کرتا ہے وہ اپنے آپ کو اس کی مثل گناہ کا مرتکب سمجھتا ہے تو اس کو ایک گناہ کے سبب مطلقاً بُرا نہ جاننے اُس کو اپنی مثل مبتلا گناہ سمجھ کر ترس کھائے۔ اور پیار کے ساتھ اوس کو گناہ سے ہٹائے۔ حضرت مسیح علیہ السلام کا قول جو صفحہ ۴۱ پر منقول ہو چکا۔ ہمارے اس بیان کا بھی پورا معنی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا سائف صاحبین نے کسی سے کسی گناہ کے سبب ترک کلامی کی ہے تو فخر و تکبر سے نہیں کی اور نہ اس اعتقاد سے کہ وہ شخص ایک گناہ کے سبب مطلقاً بُرا ہو گیا ہے۔ اُن کی ترک کلامی صرف نصیحتاً و مصلحتاً دہایا گیا تھی۔ چنانچہ اُن احادیث کے جواب میں اوس کی تفصیل ہو چکی ہے (۱۰) اُن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں۔ ملے تو سلام کرنا۔ دعوت کرے تو اوس کی دعوت قبول کرنا۔ کچھ پوچھے تو خیر خواہی کی بات کہنا۔ جھینک مار کر حمد کہے تو رحمت کی دعا دینا۔ بیمار ہو تو اوس کو پوچھنا۔ مر جائے تو اوس کے جنازے کے ساتھ جانا۔ (مسلم)

ان احادیث میں۔ جو مؤمن اور مسلم کا ذکر اور اوس کے حقوق کا بیان ہے۔ یہ گناہ نگار اہل ایمان کو بھی اپنے عموم سے شامل ہے۔ جو شخص گناہ نگار اہل ایمان کو مذہب خوارج کا مقلد ہو کر دائرہ ایمان و اسلام سے خارج کرے یا مذہب مستزاد کے موافق اُن کے ایمان میں توقف کرے وہ ان دلائل کتاب و سنت کا جواب دے جن کو ہم مضمون کفر و کفر میں یمنین جلد چہارم میں بیان کر چکے ہیں۔

(۱۱) اُن حضرت نے فرمایا ہے۔ کسی نیکی کو ہلکا یعنی تھوڑا نہ سمجھو۔ اور نہیں تو یہی سہی کہ اپنے بھائی (یعنی مسلمان) کو خندہ پیشانی سے ملو۔ (مسلم)

(۱۲) اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص نے حاضر ہونا چاہا

اُن حضرت صلعم نے اوس کو اذن دیا اور اوس کے آنے سے پہلے فرمایا یہ شخص بُرا ہے۔ جب وہ اُن حضرت صلعم علیہ وآلہ وسلم کے پاس آکر بیٹھا تو آپ نے خندہ پیشانی اور خوش خلقی سے اوس سے بات کی۔ وہ چلا گیا۔ تو حضرت عائشہؓ نے سوال کیا کہ اے حضرت پہلے تو آپ نے اوس کی نسبت ایسا کہا اور جب وہ آیا تو اوس سے خندہ پیشانی و انبساط سے خطاب فرمایا آپ نے جواب دیا کہ اے عائشہؓ تو نے مجھے بدخلق یا بدگو کب پایا ہے؟ قیامت کے دن سب سے بُرے درجہ میں وہ شخص ہوگا جس کو لوگ اوس کی بدخلقی یا بدگوئی کے لئے چھوڑ رکھیں۔ (بخاری)

(۱۳) اُن حضرت صلعم علیہ وسلم نے ابو ذر کو فرمایا ہے۔ خدا سے ڈرنا کہیں ہو اور بدی کے پیچھے بھلائی کو لگا اس سے تو بدی کو مٹا دے گا اور لوگوں سے اچھے خلق کے ساتھ میل جول رکھ۔ (ترمذی)

(۱۴) اُن حضرت صلعم علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو مسلمان لوگوں میں ملارہے اور اُن کی تکلیف پر سہارا کرے وہ اُس مسلمان سے بہتر ہے جو اُن سے جدا رہے اور اُن کی تکلیف پر سہارا نہ کرے۔

(۱۵) اُن حضرت صلعم علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تم میں سے اچھا شخص وہ ہے جو خوش خلق ہے۔ (بخاری)

ان احادیث میں خوش خلقی کا حکم عام ہے متقی مسلمانوں سے مخصوص نہیں اور گناہگار اہل ایمان اس حکم سے مستثنیٰ نہیں ہیں۔ بلکہ حدیث نمبر ۱۳ تو خاص کر ان ہی لوگوں کے حق میں ہے۔ جو مسلمانوں کو تکلیف دیتے ہیں۔ اور اوس تکلیف دہی کے سبب وہ گناہگار ہوتے ہیں۔

(۱۶) اُن حضرت صلعم علیہ وآلہ وسلم کی مسجد میں ایک اعرابی نے انکر بول کر دیا اور لوگ اوس کے گرد ہوئے تو آپ نے فرمایا۔ اوس کا بول بند نہ کرو۔ جب وہ بول کر چکا تو اوس کو آپ نے نرمی سے سمجھایا اور لوگوں سے کہا کہ تم کو خدا نے

آسانی کے لئے بھیجا ہے نہ مشکل ڈالنے کے لئے۔ (بخاری)

(۱۷) آں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہودیوں نے ایک دفعہ بجائے سلام سام کہا جو موت کی دعا ہے حضرت عائشہ نے جواب میں کہا کہ تم ہی پر موت اور لعنت ہو تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو سخت گوی سے منع کیا اور فرمایا اے عائشہ نرمی کر۔ خداوند تعالیٰ نرمی کو پسند کرتا ہے اور ایک حدیث میں ہے خدا تعالیٰ رفیق ہے و رفیق (نرمی) کو پسند کرتا ہے۔ نرمی پر وہ عنایت کرتا ہے جو سختی پر نہیں کرتا۔ ایک حدیث میں فرمایا اے عائشہ نرمی اختیار کر اور بد گوئی سے بچ۔ اور جو ریکہ حدیث میں ہے۔ جو نرمی سے محروم رہا وہ کبھی خیرات سے محروم رہا اور ظاہر ہے کہ جو لوگ بغض و تہاجر اختیار کرتے ہیں ان سے مسلمان گنہگاروں کے ساتھ نرمی و آسانی نہیں ہوتی جب وہ ان سے بولیں گے سخت کہیں گے اور جب ان کو دیکھیں گے قہر کی نگاہ سے دیکھیں گے۔

(۱۸) آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے آپس میں درستی نماز و روزہ و صدقہ سے بہتر ہے اور آپس میں فساد دین کو مونڈنے والا ہے۔ اور ایک حدیث میں فرمایا کہ حسد اور بغض پہلی اُمت کی مرض تم میں چلی آئی ہیں۔ یہ بغض مونڈنے والی چیز ہے۔ میں پہنہ نہیں کہتا کہ بال کو مونڈتا ہے۔ وہ تو دین کو مونڈ ڈالتا ہے۔ (ترمذی)

(۱۹) حضرت علی المرتضیٰ کا قول ہے لوگوں میں ایسے ہو رہو جیسے پرندوں میں شہد کی مکھیاں ہیں۔ جن کو کبھی پرندہ حقیر سمجھتا ہے وہ اگر جانیں جو ان کے پیٹوں میں برکت (شہد) ہے تو ان کو حقیر نہ سمجھیں۔ تم لوگوں کے ساتھ زبانوں اور جسموں سے ملے رہو اور عملوں سے اور دلوں سے (یعنی اگر وہ بد عمل و بد اعتقاد ہوں) جدا رہو۔ ہر ایک کو اس کا بدلہ ملیگا۔ جو اُس نے کیا یا اور شخص قیامت کے دن اُس کے ساتھ ہو گا جس کو اُس نے دل کے ساتھ دوست رکھا

یعنے اوس کے دلی اعتقاد اور اعمال کو پسند کیا۔ (داری)  
 (۲۰) حضرت ابو الدرداء صحابی کا قول ہے ہم ایسے لوگوں سے ہنس نہس کرتے ہیں  
 کرتے ہیں جن سے ہمارے دل خوش نہیں ہوتے یا اون کو لعنت کرے ہیں (بخاری)  
 راقحہ کہتا ہے وہ لوگ ایسے ہی ہونگے جن میں حضرت ابو درداء نے کوئی وجہ  
 محبت نہ پائی۔ لعنت ہی اُن کے مناسب حال سمجھے۔ جب ایسے لوگوں سے سلف  
 صالحین کے مدارات و خوش خلقی و خندہ پیشانی سے بات کرنا ثابت ہے تو مسلمان  
 اپنی معاصی سے مدارات و خوش خلقی و خندہ پیشانی سے بات کرنا کیوں جائز نہیں  
 سلف صالحین کے خیال اور اوس زمانہ کے متدینوں کے حال کی یہ رباعی کیا  
 عمدہ حکایت ہے۔

شنیدم کہ مروان را وحشا + دل دشمنان ہم نکر دند تنگ  
 تر کے میتر شود این مقام + کہ بادوستانت خلافت و جنگ  
 اس قسم کی احادیث و آثار آمد بہت ہیں۔ جن کے عموم یا خصوص  
 سے مسلمانوں پر عموماً اور گنہگار مومنوں پر خصوصاً ترحم اور اون سے  
 خوش خلقی اور کشادہ پیشانی سے میل جول کی فضیلت ثابت ہے جن کے کچھ  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل دین ترحم و خوش خلقی و حسن معاشرت و طلاقیت  
 چہرہ ہے۔ نہ غضب و بغض و ہما جرت و بدگوئی و ترش رویی جو صرف ضرورت  
 کے وقت بعض مواقع میں سلف صالحین کے استعمال میں آئی ہے اسی نظر  
 سے امام نووی نے اس طریق میل جول کو تمام انبیاء اور سلف صالحین کا طریق  
 ٹھہرایا ہے۔ چنانچہ کتاب ریاض الصالحین میں فرمایا ہے۔

”لوگوں سے میل جول رکھو اور اون کے جمعہ جماعتوں اور نیک مجلسوں  
 میں اور اون کے ساتھ ذکر کی مجلسوں میں حاضر ہونے اور اون کے بیماروں کی عیادت  
 کرنے اور اُن کے جہازوں میں شریک ہونے اور اون کے محتاجوں سے احسان  
 کرنے اور اون کے نادانوں کو راستہ بتانے۔ ایسے ہی آور نیک کاموں کے



افضل ہونے کا بیان اس شخص کے حق میں جو اچھی بات کا لوگوں کو حکم دے اور بُری بات سے منع کرے۔ اور لوگوں کو تکلیف رسانی سے نفس کو روکے اور لوگوں کی تکلیف اپنی نفس پر سہا کرے یہ طور پر لوگوں کی سیل جول ایسا طریق ہے جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تمام انبیاء و ائمہ علیہم السلام اور ائمہ و تابعین اور ان سے پہلے علماء و سلفین اور برگزیدہ صالحین اور یہی اکثر تابعین کا مذہب ہے اور تبع تابعین کا اور یہی امام شافعی اور امام احمد اور اکثر فقہاء کا قول ہے۔

اس مذہب پر دلیل معایت قرآن مجید ہے کہ نیکی اور پرہیزگاری پہلوگوں کی مدد کرو اور اس باب میں بہت سی آیات ہیں جو لوگوں کو معلوم ہیں۔

راقم کہتا ہوں انبیاء علیہم السلام کا اپنی قوم سے (کفار سے) خواہ مومنین گناہگار) ٹل جاتے ہیں  
ان جہانہ ہوں اور ان کے جفاؤں پر تحمل کرنا۔ اور کمال خلق و ملاطفت و اخلاص و خجستے  
ان کو ساتھ پیش آنا ایسا یقینی اور یسیر ہے کہ انبیاء کا دجو و یان کی نبوت جیسے کسی مسلمان  
کو جو انبیاء پر ایمان اور قطعی مادی خصوصاً قرآن مجید میں نظر رکھتا ہو شک و تردید نہیں ہو۔

قرآن میں ہے انبیاء کا حال منقول ہے کہ اون کی قوم نے انکو زبان سحر (مجنون کا ذوق وغیرہ) کہا انھوں نے سحرانیکا قصد کیا بلکہ بعض انبیاء کو قتل ہی کر دیا پھر بھی انبیاء نے اون کو حقایق سہارا کیا۔ اور دیا تو یہ کیا قوم کہ کربلا طفت و خوش بختی ہو انکو جواب دیا۔

صحیح ہیں کی حدیث میں ایک نبی کے حال کی حکایت ہے کہ اُن کو قوم نے مار کر خون لٹوا کر دیا اور اپنی چہرہ سے خون پوچھتے اور یہ کہتے تھے کہ خدا یا میری قوم کو تو معاف کر۔ وہ مجھے جانتے (بچاتے) نہیں۔ اس طرہٴ انبیاءِ اولین و آخرین و سیرتِ سلفِ صالحین کو بخوبی اور اُن آیاتِ قرآنیہ اور احادیثِ نبویہ اور آثارِ سلف و مذاہبِ احوالِ عامیہ کی طرف خیال کرنے سے صاف طور پر اور آسانی سے یقین ہو سکتا ہے کہ جو آیاتِ قرآنیہ میں (جس کے الفاظ)

[illegible]

ترک کر دیں) ظالموں اور کافروں کی محبت نہ کرنا اور بغض بنیادی ظاہر کرنا حکیم ہے وہ عام نہیں بلکہ ہر ایک کا فرد کو ہر ایک موقع و حالت میں مل رہا ایسی ہی جو احادیث و آثار سے تمسک بہا ان حضرات کا انحضرت و صحابہ تا بعین کا بعض اہل معاصی کلام و اسلام ترک کرنا یا جاتا ہی وہ بھی ہر موقع و شخص کے لئے عام عمل و دستور نہ تھا بلکہ اس حکم قرآنی اور عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحابہ تا بعین کے لئے خاص خاص مواقع و خواص خاص محل تھے جو ان آیات قرآن و احادیث کے جواب میں بعض صفحات ۱۲ تا ۳۲ بیان ہو چکا۔ عام حکم اور عام طریقہ چہرے لگنے اور پچھلے انبیاء اور ان کے صالحین اہل ہر چلے آؤ ہیں یہی خوش خلقی و حسن معاشرت اور صبر و تحمل و اعتدال و دلکش و پیشانی کی کسوٹ و ناکس کی مارا ہے۔ پس جن لوگوں نے صرف بعض موقع پر بعض شخص سے انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا سلف صالحین کی ترک کلامی یا پیش نظر حکم و بغض و تہاجر کو دین ٹھہرایا ہو اور کسی تعادل و عدالت و خصوص قرآن و حدیث سے انکھ بند کر کے باہمی خود دہم و خوش خلقی و ملاطفت و خندہ پیشانی کو بیدینی قرار دیا ہو۔ ان لوگوں نے غور سے حصہ قرآن و حدیث و آثار کو لے لیا ہو اور اکثر حصہ کو پس پشت ڈال دیا ہو اور آفتون منون ببعض الکتاب و بعض من بعض اور مع حفظ شئی و غایت عنک الاشیاء کا مورد و مصداق بن کر دکھایا ہو۔ عمننا اللہ

وایاہم ویاخذ بایں یناد اید یہمہ اجمعین۔

اس مضمون میں ہر گز صلی مخاطب ہوا عینی بھائی اہل حدیث پنجاب اہل سنت ہیں اور انہی پر ہر گز زیادہ افسوس کہ قرآن و حدیث پر عمل کرنے کے معنی اور قال اللہ و قال رسول اللہ متل ہو کر اپنے عینی بھائیوں اہل حدیث سے صرف بعض جزئی امور پر ملاقات و سلام و کلام ترک کر بیٹھے ہیں۔

ہم حسبہ لہ و نصیبہ لخلق الدنان کی حدیث میں ہے کہ ادب انکسار و التمسک ہے کہ اب بھی وہ غور و تأمل و فہم و فکر سے کام لیں اور ان آیات و آثار و آثار کو جو ان کے تمسک کے معارضہ میں پہنچے پیش کئے ہیں اور ان کے غلط کر کو جو قرآن و کتب حدیث میں اور بہت کثرت سے موجود ہیں انصاف سے دیکھیں اور جانیں کہ دلائل کا میزان عدل میں موازنہ کریں اور ان میں تطبیق و توفیق کی صورت نکالیں۔ اس غور و تأمل و فہم و انصاف و موازنہ و تطبیق کے بعد امید ہو کہ وہ اپنے معمولی تباغض و تہاجر کو چھوڑ دے اور آپس میں سلام و کلام وہ ہی حد تک اور سی فہم سے کر لیں جس حد تک قرآن و حدیث میں ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور

سلف صالحین صحابہ تا بعین کی کئی (حکم و حکم) اشاعت السنہ فیہ ۱۲ جلد میں حصہ ۶ ص ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

نہت ملخصاً

اس مضمون کے اختصار یہ کہ ہر گز سلام پر رنج اور علیحدگی کرنا اور ایک کام میں شریک نہ بننا چاہیے کہ نہ تو یہاں خواہ کیا ہی ہو۔ ابو الوفاء

# کتبِ ثنائی امرِ سر کی مشہور و معروف فرختی کتابوں کی فہرست

ولیل الفرقان بحباب اہل القرآن  
مولوی عبدالرحیم چکڑا الہی الہقرآن کے مفصل

رسالہ متعلقہ نماز کا مکمل جواب - ۲۰

آیات متشابہات - اصول تفسیر

اور آیات متشابہات کی تحقیق - ۳۰

فتوحات الحدیث - چکڑوٹ ٹیکوٹ

پنجاب اودہ - بنگال اور انگلستان میں

الحدیث کی تائید میں جو فیصلے ہوئے ہیں ان کو

جمع کیا گیا ہے - ۴۰

مرقع دیانندی - سوامی دیانند کے اقوال

میں ایسا تناظر بتلایا گیا ہے کہ قابلِ دید ہے - ۳۰

الہامی کتاب - وہی و قرآن کے الہام

پر مسلمان اور آریہ عالموں کی بحث - ۶۰

حق پر کاشف - ستیا رتھ پر کاش متعلقہ

اسلام کا مکمل جواب - ۶۰

مکرر اسلام - رسالہ مکرر اسلام کا معقول

مکمل اور مفصل جواب - ۶۰

تبر اسلام - ہمارے دہر میاں آریہ کے

رسالہ مکرر اسلام کا جواب قابلِ دید - ۴۰

الہام - الہام کی تشریح اور آریہ کی تردید - ۱۰

تہذیب - ہندوؤں کے فرائض - ۱۰

تہذیب ثنائی اردو  
تفسیر کی پوری کیفیت اس تفسیر  
کی توجہ دیکھنے سے معلوم

ہوتی ہے۔ ہندوستان کے مختلف حصوں میں

قبولیت کی نظر سے دیکھی گئی ہے۔ تفسیر سائے

جلدوں میں ہوگی جنہیں سے چھ جلدیں تیار ہیں:-

جلد اول - سورہ فاتحہ و بقرہ قیمت ۱۰

جلد دوم - سورہ آل عمران و نساء - ۱۰

جلد سوم - سورہ مائدہ - انعام - انفار - ۱۰

جلد چہارم - تا سورہ نمل ۱۲ - پارہ ۱۰

جلد پنجم - تا سورہ فرقان - ۱۰

جلد ششم - تا سورہ یونس - ۱۰

چھ جلدوں کے ایک ساتھ خریدار سے مع

محصولہ اک - مئے - روپے -

تقریب - انجیل اور قرآن

کا مقابلہ - قرآن مجید کی فضیلت

کا پورا ثبوت - مع محصول عمدا

القرآن العظیم

قرآن مجید کے الہامی

ہونے کا ثبوت -

آریہوں کی تردید اور مقابلہ - ۱۰

خصائل النبی - شمائلِ ترندی کا جامع

اردو ترجمہ - ۱۰

**ادب العرب**۔ صرف دعوہ عربی کو ایسی  
 آسان طرز سے لکھ دیا ہے کہ اُردو خوان بلا درد  
 استاد بھی مطلب سمجھ لے اور کامیاب ہو سکے  
 نامی گرامی علمائے پسند فرمایا ہے۔ ۶  
**مناظرہ نگینہ**۔ مشہور و معروف مناظرہ  
 جو نگینہ میں آریوں سے ہوا تھا۔ ۴  
**تغلیب الاسلام**۔ بحوالہ تہذیب الاسلام  
 عبدالغفور نزاریہ دہر پال۔ جلد اول ۵  
 جلد دوم ۶ جلد سوم ۵ جلد چہارم ۵  
 چارویں قیمت علاوہ محصول و اک عشر  
**الحديث کا مذہب**۔ فرقۃ الحدیث  
 یعنی موحیدین کے مسئلہ مسائل کا بیان۔ ۳  
**اتباع سلف**۔ سلف کی تقلید اور  
 اتباع کے متعلق لطیف تحقیق۔ ۲  
**السلام علیکم**۔ اسلامی سلام کے احکام اور  
 دیگر مذاہب کے سلاموں سے مقابلہ۔ ۱  
**نماز اربعہ**۔ اسلامی نماز کے احکام اور  
 دیگر مذاہب کی عبادتوں سے مقابلہ۔ ۲  
**اسلامی تاریخ**۔ آنحضرت علیہ السلام کی  
 زندگی کے حالات بطور حکایات بچوں کے لئے  
 بہت مفید۔ ۱  
**بحث تاسخ**۔ تاسخ اور رد کا ابطال۔ ۲

**اسلام اور برٹش لاء** یعنی سیاست  
 محمدیہ اور قوانین انگریز کا موازنہ دکھا کر  
 بلا لائل درمخ ثابت کیا گیا ہے کہ اسلامی قانون  
 ہی موجب آسائش و فلاح و عافیت ہے۔ ۴  
**ہدایتہ الزوجین**۔ نوح و طلاق کے  
 مسائل اور بیوی خاوند کے حقوق کا بیان۔ ۱  
**شادی بیویگان اور نیوگ** اور  
**رسوم اسلامیتہ**۔ رسوم تہذیب متعلق  
 بیاہ و شادی کی تردید اور اتباع سنت  
 محمدیہ کی تاکید۔ ۱  
**الہامات مرزا**۔ مرزا قادیانی مدعی نبوت  
 و رسالت۔ مسیحیت و ہندویت کی زبردست  
 پریش گوئیوں اور معرکۃ الکلامیہاں کی لاف  
 تکذیب۔ ۵  
**حدوث دنیا**۔ قدامت دنیا کا ابطال۔ ۲  
**حدوث وید**۔ قدامت وید کا ابطال۔ ۱  
**مناظرہ دیورہ**۔ جو شہداء و میرا دیوں کے  
 ساتھ بڑی دہوم دہام سے ہوا تھا۔ ۸  
**سوامی دیانند کا علم و عقل**۔ ۱  
**شرعیات و طریقت**۔ ہندو کا بیان  
 صحیفہ محبوبیہ۔ قادیانی رسالہ محمدیہ  
 کا جواب اور مرزا کی تردید۔ ۴

مندرجہ بالا کتابیں کے **ابوالوفاء تاراکی** (مولوی فاضل) **امرتسر**  
 لکھنے کا پورا ہوتا ہے